

El agua en la magia maléfica grecorromana

Water in Greco-Roman evil magic

Amor López Jimeno

Universidad de Valladolid

Valladolid. España

amor.lopez@uva.es

 **ORCID:** 0000-0002-0136-9091

Información del artículo

Recibido: 29/05/2023

Revisado: 29/11/2023

Aceptado: 10/04/2024

Online: 31/01/2025

Publicado: 10/04/2025

ISSN 2340-8472

ISSN 2340-7743

DOI [10.17561/at.26.8092](https://doi.org/10.17561/at.26.8092)

RESUMEN

El agua se asocia normalmente a la vida, sin embargo, en la mitología griega está también vinculada a la muerte: el Hades estaba bañado por ríos y lagunas, que separaban el mundo de los vivos y el de los muertos. Los pozos comunicaban ambos, los ríos y mares estaban habitados por divinidades que podían arrastrarte a la muerte. Eran, pues, un canal de comunicación con los dioses infernales que los magos aprovecharon para enviarles mensajes en forma de maldiciones. En este trabajo analizamos las *defixiones* (tablillas de maldiciones) griegas y latinas para entender la conexión entre el agua y la magia maléfica. Esta puede ser literal, porque las láminas de plomo se arrojaban al agua, o metafórica, porque los textos mencionan el agua con función performativa.

PALABRAS CLAVE: Defixiones, Inframundo, Agua, Magia antigua, Pozos.

ABSTRACT

Water is normally associated with life, however, in Greek mythology it is also linked to death: Hades was bathed by rivers and lakes, which separated the world of the living and that of the dead. The wells connected both, the rivers and seas were inhabited by divinities that could drag you to death. They were, then, a channel of communication with the infernal gods that the magicians took advantage of to send them messages in the form of curses. In this paper we analyze Greek and Latin curse tablets to understand the connection between water and evil magic. This can be literal, because the lead sheets were thrown into the water, or metaphorical, because the texts mention water with performative function.

KEYWORDS: Curse tablets, Underworld, Water, Ancient magic, Wells.



© Universidad de Jaén (España).

Seminario Permanente Agua, Territorio y Medio Ambiente (CSIC)

Água na magia maléfica greco-romana

RESUMO

A água é normalmente associada à vida, no entanto, na mitologia grega também está ligada à morte: Hades era banhado por rios e lagoas, que separavam o mundo dos vivos e dos mortos. Os poços comunicavam ambos, os rios e mares eram habitados por divindades que podiam arrastá-lo para a morte. Eles eram, portanto, um canal de comunicação com os deuses infernais que os magos aproveitavam para lhes enviar mensagens em forma de maldições. Neste artigo, analisamos as *defixões* gregas e latinas para entender a conexão entre a água e a magia do mal. Isso pode ser literal, porque as folhas de chumbo foram jogadas na água, ou metafórico, porque os textos mencionam a água com função performativa.

PALAVRAS-CHAVE: Defixions, Submundo, Água, Magia antiga, Poços.

L'eau dans la magie maléfique gréco-romaine

RÉSUMÉ

L'eau est normalement associée à la vie, cependant, dans la mythologie grecque est également liée à la mort: Hadès était baigné par des rivières et des lagunes, qui séparaient le monde des vivants et des morts. Les puits communiquaient tous les deux, les rivières et les mers étaient habitées par des divinités qui pouvaient vous traîner à la mort. Ils étaient donc un canal de communication avec les

dieux infernaux, dont les magiciens profitaient pour leur envoyer des messages sous forme de malédictions. Dans cet article, nous analysons les *défixions* grecques et latines pour comprendre le lien entre l'eau et la magie maléfique. Cela peut être littéral, parce que les tablettes de plomb ont été jetées à l'eau, ou métaphorique, parce que les textes mentionnent l'eau avec une fonction performatrice.

MOTS-CLÉS: Défixions, Monde souterrain, Eau, Magie ancienne, Puits.

L'acqua nella magia malefica greco-romana

SOMMARIO

L'acqua è normalmente associata alla vita, tuttavia, nella mitologia greca è anche legata alla morte: Ade era bagnato da fiumi e lagune, che separavano il mondo dei vivi da quello dei morti. I pozzi comunicavano entrambi, i fiumi e i mari erano abitati da divinità che potevano trascinarti alla morte. Erano, quindi, un canale di comunicazione con gli dèi infernali che i maghi sfruttavano per inviare loro messaggi sotto forma di maledizioni. In questo articolo analizziamo le *defissioni* greche e latine per comprendere la connessione tra acqua e magia distruttiva. Questa può essere letterale, in quanto le lamine di piombo erano gettate nell'acqua, o metaforica, quando i testi menzionano l'acqua con funzione performativa.

PAROLE CHIAVI: Defissioni, Mondo sotterraneo, Acqua, Magia antica, Pozzi.

El mundo subterráneo en la mitología griega

El agua se asocia normalmente a la vida porque sin agua, no hay vida. Sin embargo, en la mitología griega está también vinculada a la muerte, pues el agua separaba la Tierra, el mundo habitado, del de ultratumba, situado debajo, subterráneo y tenebroso, adonde iban a parar las almas de los muertos.

En la concepción mítica griega, el inframundo toma, por metonimia¹ el nombre del dios Hades (Ἄδης, literalmente “el invisible” < ἀ- + εἶδ- < *weid- “ver”²), contrapuesto a su hermano Zeus, señor del luminoso reino de los cielos. Solía evitarse su nombre y llamarlo por su epíteto, Πλούτων, “el rico”, lat. *Pluto*.

Según el mito, Hades era el hijo varón mayor de Cronos y Rea. Cronos derrocó a su padre, Urano (“cielo”), y devoró a sus propios hijos³, pero, Zeus, salvado por su madre, lo derrotó en la Titanomaquia con ayuda de sus hermanos y se repartieron el gobierno del cosmos: Hades, el inframundo, Zeus, el cielo, y Posidón, el mar.

Según la concepción griega, el mundo era una esfera, con Urano en el hemisferio superior, Hades en el inferior y, en medio, la Tierra, rodeada por el Océano⁴, divinización del río primordial del que manaban todas las aguas dulces. No participó en las guerras de los titanes. Descendientes suyos eran los Ποταμοί, “ríos” y las Océanides⁵, ninfas de fuentes y manantiales.

El Hades, reino subterráneo de los muertos, estaba bañado por varios ríos y lagunas⁶, hijos de Océano, de nombres simbólicos: del dolor (Aqueronte), los lamentos (Cocito), el fuego (Flegetonte), el olvido (Lete), la memoria (Mnemósine) y el odio (Estigia), la más importante de todos, única mencionada en Homero⁷, a quien Zeus “decidió que fuera juramento solemne

de los dioses”⁸. Al Hades se accedía por agua, en concreto del Aqueronte⁹ y el Estigia, en una barca guiada por Caronte, hijo de Érebo, dios primordial de la oscuridad, y su hermana Nux (“Noche”), a quien había que pagar un óbolo, que se colocaba en los ojos o la boca del difunto.

Tras el entierro, Hermes, en su calidad de Psicopompo¹⁰, “conductor de almas”, la trasladaba hasta los umbrales del Érebo, el reino de las tinieblas, rodeado por ríos de aguas lentas y estancadas. Quienes quedaban insepultos no recibían las honras fúnebres pertinentes o, si no tenían óbolo, debían caminar por una enorme ciénaga hasta alcanzar la orilla del Cocito, donde permanecían lamentando su suerte y regándolo con sus lágrimas.

Una vez cruzadas las aguas, no había retorno posible. En la otra orilla, un terrorífico perro tricéfalo, Cerbero, vigilaba que nadie traspasara vivo las puertas del Hades¹¹. Tras ellas tenían su morada el propio Caronte, Hades y su esposa, Perséfone, a quien arrastró a su mundo por la fuerza.

Perséfone, también llamada Kore (“Doncella”) es hija de Zeus y Deméter. Mientras estaba recogiendo flores, Hades surgió de la tierra y la raptó. Deméter la buscó por todas partes, desesperada. Como diosa de la agricultura, provocó la esterilidad de los campos hasta que Zeus obligó a Hades a devolvérsela, enviando a Hermes a recogerla¹². Pero ella había ingerido algunos granos de granada, por lo que no podía abandonar el inframundo, de modo que se resolvió que pasara medio año junto a su esposo, como reina del Hades, y el otro medio en la tierra, con su madre, que devolvió la vida a los campos. El rapto de Perséfone es un mito paradigmático para explicar procesos naturales: el cambio de las estaciones, el ciclo de la vegetación, la muerte y resurrección.

En lo más profundo del Érebo, entre vastos y gélidos campos de asfódelos y frente al gigantesco palacio de Hades y Perséfone, había dos estanques, el Mnemósine, y el Lete, cuyas aguas hacían, respectivamente, recordar u olvidar todo.

¹ En Homero aparece solo en referencia al dios y en genitivo Ἀιδού, como una elisión de sus dominios: “(la morada) de Hades”.

² En Platón (*Crátilo*, 403a) Sócrates rechaza esa extendida teoría y lo interpreta como “el que sabe mucho/todo” < ἀ (colectivo o intensivo) + εἶδεν: Καὶ τό γε ὄνομα ὁ Ἀιδης, ὁ Ἐρμόγενες, πολλοῦ δεῖ ἀπὸ τοῦ ἀιδοῦς ἐπωνομάσθαι, ἀλλὰ πολὺ μᾶλλον ἀπὸ τοῦ πάντα τὰ καλὰ εἰδέναι, ἀπὸ τούτου ὑπὸ τοῦ νομοθέτου Ἀιδης ἐκλήθη (404b).

³ Hesíodo, *Teogonía*, 155-190. La etimología popular ha creado la metáfora del tiempo que devora a sus hijos, pero se trata de un error persistente, puesto que en griego el teónimo es Κρόνος (sin etimología), no Χρόνος “tiempo, duración” (de etimología aún insegura, tal vez de < *gher-). Chantaine, 1968-1980, s.v.

⁴ Hesíodo, *Teogonía*, 132 y ss. Pseudo-Apolodoro, *Biblioteca mitológica*, I, 2

⁵ Hesíodo, *Teogonía*, 336-370.

⁶ Así se lo describe el fantasma de Anticlea a su hijo, Odiseo, en su descenso al Hades (*Odisea*, 11.157).

⁷ Homero, *Ilíada*, 2.755, 8.369, 14.271, 15.37. *Himnos a Deméter*, 259, 423. *Apolo*, 84-86. *Hermes*, 519.

⁸ Hesíodo, *Teogonía*, 400, *vid. ademáis* 361, 384-403, 775-776, 782-806.

⁹ Mencionado una única vez en *defixiones*: DT 250 a 11: *per acherusium lacum, Cartago*, s. III.

¹⁰ Ya en la épica homérica: πύλαι Αίδαο: *Ilíada*, 5.646, 9.312, 23.71, *Odisea*, 14.156 *Himno a Hermes* I, 571-572: ἀνάσσειν κύδιμον Ἐρμήν, οίον δ' εἰς Αἴδην τετελεσμένον ἄγγελον είναι. En *Odisea* 24.54 Hermes conduce al inframundo las almas de los pretendientes insepultos con su varita mágica.

¹¹ Muy pocos lo lograron: Orfeo, que lo distrajo con su música (Ovidio, *Metamorfosis*, X, 1-85), Teseo (Pseudo-Apolodoro, *Biblioteca mitológica*, II, 5,12), Heracles, que lo venció en uno de sus 12 trabajos, Psique, enviada por Afrodita y Eneas, Odiseo (*Odisea*, 11).

¹² *Himno homérico a Deméter*, 52.335-383.

Tras el juicio de las almas, los piadosos eran enviados por el Aqueronte a los Campos Elíseos, un lugar amable donde disfrutaban de una feliz y festiva eternidad. Por el contrario, los malvados cruzaban el río de fuego, Flegetonte¹³ o Piriflegetonte¹⁴, para adentrarse en lo más recóndito, el Tártaro, un lugar de penas y condenación eterna de donde era imposible salir. La mayoría, tras hacerles beber las aguas del Lete para borrar su memoria, vagaban por toda la eternidad cual sombras fantasmagóricas en las praderas de los asfódelos, plagadas de murciélagos.

Los ríos y los pozos, por donde asomaban las aguas subterráneas, se consideraban puertas de acceso al Hades habitadas por sus divinidades y, por tanto un canal de comunicación entre el mundo visible, de los vivos, y el invisible, de los muertos. La arqueología ha demostrado que en algún momento fueron utilizados en prácticas de magia maléfica para enviar mensajes a los dioses infernales en forma de maldiciones.

El agua en la magia: defixiones y papiros

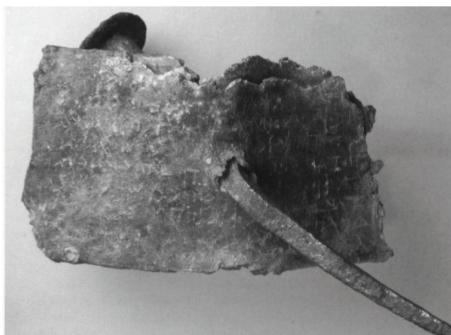
Las llamadas *defixiones* son breves textos de maldición, escritos casi siempre en láminas de plomo, que se depositaban en lugares muy concretos, siempre secretos. Constituyen una fuente primaria de la práctica mágica, específicamente, la magia agresiva o maléfica.

El término *defixio* describe el acto ritual de atravesar físicamente la lámina con clavos (Figura 1). Su denominación en griego, κατάδεσμος, “ligadura, atadura, nudo”, sin embargo, alude al acto de “atar”, literalmente, hacer nudos durante el ritual¹⁵ y, metafóricamente, a la víctima. El verbo καταδέω, “atar” > “maldigo” expresa la intención de inmovilizarle mediante una atadura mágica o “amarre”.

Se trata de una práctica mágica antiquísima y universal, documentada en el mundo grecorromano desde el siglo VI a.C. hasta el V de nuestra era, para decaer en época bizantina. Conocemos más de un millar de *defixiones* griegas y ca. 600 en latín.

Los textos son relativamente breves y muchos solo registran nombres, a veces el verbo, divinidades, alguna explicación sucinta. Bajo la influencia de la

Figura 1. Lámina hallada en las Catacumbas de S. Domitilla (Roma) en 2003



Fuente: Bevilacqua, 2014, p. 216.

magia egipcia¹⁶, paulatinamente los textos aumentan en longitud y complejidad, incorporan nuevas divinidades, palabras y signos mágicos, dibujos y caligramas.

Los motivos son muy variados: litigios judiciales, rivalidad deportiva o profesional, celos, agravios, robos y un largo etcétera y, en consonancia, los objetivos dependen de estos: victoria en los tribunales, en el hipódromo / estadio, en los negocios, en el amor, resarcimiento, devolución de lo robado, a través de castigos y tormentos que pueden llegar, incluso, a la muerte¹⁷.

Las *defixiones* que conocemos son el producto tangible de un ceremonial previo que regulaba todos los pasos: desde la elección del material y su manipulación hasta su colocación, dónde, cuándo, y un ritual oral que, por razones obvias, ignoramos. Podemos deducir algunos datos por el contexto arqueológico, cuando nos consta o, mínimamente, por los propios textos. Nuestro conocimiento proviene de otros documentos, los papiros, pero solo para la fase del sincretismo, puesto que los únicos que nos han llegado proceden de Egipto. Contienen recetas para conjuros de todo tipo: terapéuticos, mánticos, apotropaicos, invisibilidad, fertilidad y todo lo imaginable.

Algunos de estos papiros enseñan el proceso de elaboración de una *defixio*, desde la obtención del material, purificaciones previas del mago, cómo grabarla, qué recitar, hasta cuándo y dónde depositarla¹⁸. Por sus intenciones destructivas y por la ilegalidad de estas prácticas, el lugar de colocación debía ser no solo

¹³ *Odisea*, 10.513. Virgilio, *Eneida*, 6.264, 539–627. Séneca, *Fedra*, 1199. Estacio, *Tebas*, 4.522.

¹⁴ *Odisea*, 10.313. Platón, *Fedro*, 112e y ss. Estrabón, 5.244.

¹⁵ En lo sucesivo *PGM*. Atar el documento o hacer nudos: *PGM* IV, 330, VII, 450 y ss.

¹⁶ Las diferencias entre ambas fases, explicadas en López Jimeno, 2002.

¹⁷ Aunque Faraone no cree que la muerte fuera el fin último de las maldiciones, algunos textos no dejan lugar a dudas, como argumentamos en López Jimeno, 1997.

¹⁸ El más completo es *PGM* IV, 305 y ss.

secreto, sino también simbólico y estar conectado con las divinidades propiciatorias. Un sitio idóneo eran los enterramientos, porque los muertos transmitirían inmediatamente el mensaje a los dioses del infierno. Y, preferiblemente, los que hubieran fallecido temprana (*ἄωροι*)¹⁹ o violentamente (*βιοθάνατοι*)²⁰, pues se creía que, al no haber agotado el tiempo de vida adjudicado²¹, sus almas no podían acceder al Hades y quedaban atrapadas, envidiosas de los vivos. Otra opción era arrojar la lámina a un pozo, fuente, baño o corriente de agua:

“(...) Se echa también en una fuente que no se usa o en la tumba de un muerto prematuro” (PGM V, 340) “(...) échala a una corriente o desagüe de un baño público para que se vaya al río o al mar” (PGM VII, 430 y ss.) “en el *caldarium* de un baño” (PGM XXXVI, 75-76) o “en el río, la tierra, el mar o la corriente, un pozo o un manantial” (PGM VII, 450).

En menor medida, podía servir cualquier lugar conectado con el inframundo y sus divinidades, como sus templos²² o con la propia víctima²³.

Divinidades de la magia

Además de los *espíritus* (*δαίμονες*)²⁴ de los muertos, invocados en algunas *defixiones* colocadas en tumbas, las divinidades pertinentes para recibir estas peticiones²⁵ eran todas aquellas relacionadas con la muerte y el inframundo, llamadas en griego *καταχθόνιοι* (“catactónicos”, literalmente “subterráneos”) o, simplemente, *χθόνιοι*.²⁶

¹⁹ PGM IV, 27-30 y ss., 330 y ss., 400 y ss., V, 333 y ss., VII, 1.

²⁰ PGM IV, 1390 y ss., 1885, 1910.

²¹ “Nace con un tiempo de vida preciso asignado a toda la especie y cada animal concreto es engendrado con un periodo de vida determinado” (Platón, *Timeo*, 89.b.4). cf. Platón, *Leyes* IX, 833 C.

²² Así, se han hallado maldiciones en santuarios de Deméter Kore y/o Plutón en Selinunte, Cnido, Chipre, Corinto, Mitilene, Minerva en Bath, de Mercurio en Uley, Inglaterra, y de Isis y Mater Magna en Mainz.

²³ Tácito (*Anales*, II 69) relata que la muerte de Germánico se atribuyó a los efectos de las *defixiones* que fueron descubiertas en las paredes de su propia casa.

²⁴ A veces llamados *ἄγγελοι*, (“ángeles”) y no solo en época cristiana: *καταγράφω* καὶ *κραταίθω* ἀγγέλης *καταχθονίοις* Ἐρμῆ καὶ *Ἐ*κάτη τε *καταχθονίω* (“inscribo y deposito a los ángeles subterráneos, Hermes y Hécate subterránea”, SGD 70, 1 y DT 74 y 75 (*infra*).

²⁵ Sobre las maldiciones en forma de misiva a estos dioses remitimos a López Jimeno, 1990.

²⁶ DTA 105, Ἐρμῆ χθ[ό]νιες καταδεῖ [δέσμων Πιθοτεῖ] λης πρὸς τὸν Ε[ρμῆν] τὸν χθόνιον καὶ τὴν Ἐκάτην τὴν χθονίαν (...). NGCT, 3: πρὸς τοὺς χθόνιους. También en la literatura: en Eurípides, *Alcestis*, 743; Esquilo, *Coéforas*, 1; Sófocles, *Electra*, 110. Sobre el carácter χθόνιος de Hermes Αβαγιανού, 2002.

Por frecuencia, el primero es Hermes, no solo como mensajero de los dioses, sino, sobre todo, como conductor de las almas al Hades (*ψυχοπομπός* ο *ψυχαγωγός*), donde le piden que retenga (*κατέχω*)²⁷ a las víctimas. Sus advocaciones son múltiples y variadas: πρὸς τὸν Ἐρμῆν τὸν {τὸν} χθόνιον καὶ τὸν δόλιον²⁸ καὶ τὸν κάτοχον καὶ τὸν ἐριούνιον²⁹ (SGD, 18).

Le sigue en frecuencia Hécate Subterránea, diosa de la magia por antonomasia, asimilada en época helenística a Selene³⁰, personificación de la luna. Se la suele representar con tres cabezas (*τριπρόσωπος*) o tres cuerpos y se la solía colocar en las encrucijadas, mirando cada cara a un camino. Aunque habitualmente la acompaña un perro, no es extraña su asociación con la serpiente, como todos los dioses del inframundo. Recibe epítetos varios: Σὺ δὲ, δέσποινα Ἐκάτη οὐρανία Ἐκάτη καταχθονία Ἐκάτη τριοδεῖτι Ἐκάτη τριπρόσωπε Ἐκάτη μονοπρόσωπε καρδιοτόμησον³¹ (SGD, 21).

Apolonio de Rodas nos transmite un interesante ritual para aplacarla que Medea ha enseñado a Jasón y que evidencia la conexión del agua y los pozos con las divinidades infernales: tras bañarse a medianoche en una corriente de agua vestido con una toga oscura, Jasón cava un pozo y ofrece una libación de miel y sangre de la garganta de una oveja, que es quemada en una pira junto al pozo³².

La suele acompañar Perséfone, en su calidad de reina consorte del Hades, como en 5 *defixiones* idénticas de Roma, que empiezan: *Bona pulchra Proserpina, Plutonis uxor* y citan también a Cerbero (*ed. pr. Fox*, 1912b, p.27). La mención de Cerbero, aunque lógica y recomendada en algún papiro (PGM IV, 1910) es aislada³³.

²⁷ DTA, 85-91, Ἐρμῆ κάτοχες κάτεχε (DTA 85). DT 72: πρὸς τὸν Ἐρμῆν τὸν κατούχον. SGD 75: Ἐρμῆ κάτοχες καὶ (ι) Γῆ κάτοχες καὶ (ι) Φρεσεῖς φόνη κάτεχε.

²⁸ DTA 90, Atenas. Δόλιον aplicado a Hermes SGD 37.1673 (Cirene, s. VI a.C.).

²⁹ “A Hermes Subterráneo, el que engaña, retiene y vuela a ayudar”.

³⁰ Hesíodo, *Teogonía*, 404, Pseudo-Apolodoro, *Biblioteca mitológica*, 1.8. PGM IV, 1402 y 1416, y 2348-2353. DT 242 (Cartago, ¿s. III?) y SGD, 155 (Oxyrrinco, ss. III-IV).

³¹ “Y tú, soberana Hécate celestial, Hécate subterránea, Hécate Trivia, Hécate Trimorfa, Hécate de un solo rostro”.

³² *Argonauticas*, III.

³³ DT 74 y 75, Ática, s. II p.C: καταγράφω κ(αὶ) κατατ [ίθω] ἀν[γ]έλ [ης καταχθο] νίοις Ἐρμῆ καταχθονίοις κ(αὶ) Ἐκάτη καταχθονία, Πλούτωνι [κ(αὶ)] Κόρη κ(αὶ) Περσιφόνη κ(αὶ) Μοίρες καταχθονίοις κ(αὶ) πάντοις τοῖς θ[ε]οῖς κ(αὶ) τῶν Κερβέρων, (“inscribo y deposito a los ángeles subterráneos, Hermes subterráneo y Hécate subterránea, Plutón y Kore y Perséfone y las Moirás subterráneas y todos los dioses y Cerbero”, SGD 109; Lilibeo, ¿s. II a.C.?) SGD 151 (Hermúpolis Magna, ss. III-IV p.C.) y una nueva de Aquincum (Hungria). DT, 74 y 75, Ática, s. II p.C: καταγράφω κ(αὶ) κατατ [ίθω] ἀν[γ]έλ [ης καταχθο] νίοις Ἐρμῆ καταχθονίοις κ(αὶ) Ἐκάτη καταχθονία, Πλούτωνι [κ(αὶ)] Κόρη κ(αὶ) Περσιφόνη κ(αὶ) Μοίρες καταχθονίοις κ(αὶ) πάντοις τοῖς θ[ε]οῖς κ(αὶ) τῶν Κερβέρων; SGD 109 (Lilibeo, ¿s. II a.C.?) SGD 151 (Hermúpolis Magna, ss. III-IV p.C.) y una nueva de Aquincum (Hungria).

Hades aparece con menos frecuencia, tal vez precisamente por el temor que provocaba, y no por su nombre, que se evitaba, sino por su epíteto, Plutón:

“Inscribo y entrego a Plutón, a las Moiras, a Perséfone, a las Erinias y a todo Maligno; entrego también a Hécate Devoraserpientes, entrego a las diosas y dioses subterráneos y a Hermes el Mensajero (...)" (SGD 21).

En este texto, del que hablaremos *infra*, lo vemos junto a divinidades curiosamente poco mencionadas en las *defixiones*, pese a su poder, su carácter ctónico y su asociación con la muerte, como las Moiras³⁴ o Parcas y las Erinias.

Estas divinidades primitivas y terribles, también conocidas como las Furias, Alecto, Megera y Tisífone, perseguían y atormentaban sin tregua a los criminales, particularmente a los que atentaban contra sus familiares, incluso hasta el inframundo. Se las representaba unas veces con serpientes en el pelo y lágrimas de sangre, otras con alas de murciélagos o cuerpo de perro. Nada podía aplacarlas, por lo que es comprensible su aparición en las maldiciones³⁵.

Más insólita es la invocación a las Praxídicas, “Justicieras”, pese a su carácter de diosas de la venganza³⁶, o a Gea³⁷.

Con la conquista alejandrina se produce un sincretismo también en la magia, que se traduce en la incorporación de divinidades de origen extranjero y, así, en las *defixiones* griegas tardías encontraremos a los egipcios Isis, Osiris³⁸, Seth, los babilonios Baal y Eresquigal, a Sabaoth³⁹ (Σαβαωθ “Señor de los Ejércitos”, aplicado a Yaveh⁴⁰), Adonai, ángeles⁴¹ y arcángeles⁴².

³⁴ DT 74 y 75, Ática, s. II p.C.; PGM IV, 400 y ss.

³⁵ Por ejemplo, en DTA 108, Ática, s. III a.C.; SGD 112, Mesina, ss. II-I a.C.; DT 22, 23, 26, 30-33, 35, 37 y NCGT, 115, Amatuntu (Chipre), siglos II-III p.C. y SGD, 151, Hermópolis Magna (Egipto), ss. III-IV p.C.

³⁶ En DTA 109, Atenas, s. III a.C., πρὸς τάς Πραξιδίκας πρὸς Ἐρ[μῆν]; DT 41, Mégara; SGD 62, Ἐρετρία ?, s. III a.C.? y Πραξιδίκα Κώρα (SEG, 45, 2168; 57, 2027, Círene). Según la mitología eran las tres hijas de Ógigo: Alalcomenia, Telxinea y Áulide.

³⁷ DTA 98, 99, 100, 101, 102.

³⁸ DT 148, 155, 156, 158-169, 174, 178, 188, 270.

³⁹ D 208, 242. Dios judío de la hospitalidad en PGM IV, 1227-1264. Sobre el uso mágico del nombre de Yahvé y sus permutaciones, Ganschinietz, 1914, cols. 698-21.

⁴⁰ NGCT 26, Corinto, s. III p.C.

⁴¹ PGM VII 880-87: δὸς ἰερὸν ἄγγελον ἦ πάρεδρον (...) καὶ κέλευσον ἄγγέλῳ (...); IV 1932-35; 3024 y ss. DT 74 y 75 (Ática): καταγράφω καὶ κατατίθω ἀν[γ]έλη[της] καταχθονίοις; DT, 187: ἔξορκίζω ὑμᾶς, ἄγιοι ἄνγελοι καὶ ἄγια ὄνόματα; SGD II, 84 (Roma): κατάσχετε, κύριοι ἄγγελοι, Κλ[ω]δίαν Βαλερίαν Σωφρόνη, (AE, 1941: 138, Roma): *deprecor vos, sancti angelii, ut, quomodo (...) sic (...) usque ad infernum semper ducite Collecticum.*

⁴² DT 255.

Seth era el dios del mal tiempo y de los desiertos y su animal era el asno⁴³. Todos los epítetos que comienzan por Ιω-, (“asno” en copto), Ιαῶ⁴⁴, Ιακούβια son frecuentísimos en las invocaciones a Seth⁴⁵. Su culto se extendió en Roma y hay un nutrido grupo de *defixiones* romanas dirigidas a él (D 145-189, s. IV p.C.). Con el sincretismo se asocia⁴⁶ al griego Tifón⁴⁷ y se convierte en la divinidad por excelencia de la magia⁴⁸. En la mitología griega, Tifón, hijo de Gea y del Tártaro, es un monstruo de cien cabezas de serpiente que escupían fuego. Zeus lo venció y confinó al Tártaro⁴⁹.

Defixiones arrojadas al agua

Aunque la mayoría de las láminas que conocemos han sido halladas en tumbas, donde han permanecido oculadas y resguardadas de la intemperie, otra opción de colocación eran los entornos acuáticos⁵⁰, como pozos, fuentes y termas. No quiere esto decir que ocuparan un puesto secundario en las preferencias, pues no podemos saber cuántas se habrán perdido por la corrosión o arrastradas por la corriente. Además, carecemos del contexto arqueológico de muchas de ellas. El lugar de depósito no es gratuito. Por el contrario, supone el último paso del ritual, indispensable para activar elconjuro y tiene, pues, una fuerte carga simbólica.

Por ejemplo, Wünsch recoge en su corpus de *defixiones* áticas, DTA⁵¹, anotaciones imprecisas como *ex aqua videtur eruta* (DTA 27, 28) o *in aqua ut videtur reperta* (DTA 121), sin fecha ni indicaciones más concretas. Contienen solo nombres propios, por lo que no nos aportan más información que la onomástica. DTA, 52 *quae in aqua delituisse videtur*, presenta varios rastros del ritual mágico: fue doblada y atravesada por un clavo y, además, parte del texto está escrito *sinistrorum*, procedimientos performativos muy extendidos en este tipo de prácticas. Sin duda las cuatro corresponden a la tradición griega presincrética.

⁴³ PGM III 87, VII 8, 369, 964, XII 138, XIV 20, XIX 44, XXXV 8, 14, 80, XXXVI 12, 23-26, 85-93, XLVI 6-7, etc.

⁴⁴ DT 241, 242, 284. SGD, 21-38, Atenas.

⁴⁵ PGM VII 649 y XII.

⁴⁶ DT 163. Sobre la conexión entre Tifón-Seth y Yaveh en textos mágicos Jordan, 1985, p. 247, n. m.

⁴⁷ Τυφῶς, “tifón, tormenta de arena”.

⁴⁸ Tifón: PGM III 87, IV 179, 238-49, 244, 264-265, 276, 280, 1380, 2220, 2260, 3267, 3270, VII, 652-60, XII 232, 372-373, XIV 20, 26, XXXIIa 2, XXXVI 4, 77, 319, 339, LVII 5, LVIII 9, LXI 54, LXVIII 3.

⁴⁹ Hesíodo, *Teogonía*, 820-865.

⁵⁰ Sobre las maldiciones arrojadas al agua en general: Fox, 1912a; Martin, 2007.

⁵¹ Que está siendo revisado en la Academia de Berlín para su reedición.

Audollent, en el suyo, de 305 láminas griegas y latinas, recuenta 18 de fuentes de aguas cálidas o termales: 6 de Chipre (*DT* 22-37), 2 de *Aquae Sulis* en Britania (*DT* 104 y 105), 2 de Aquitania (*DT* 109 y 110), 7 del resto de la Galia (*DT* 114-120) y 1 en Italia (*DT* 129).

Jordan referencia *SGD* 121-139, 164, *NGCT* 15 y 17, a las que hay que añadir los hallazgos posteriores⁵².

Defixiones griegas

Entre las láminas halladas en pozos del Ágora de Atenas editadas por el momento⁵³, hay 9 deportivas y 3 eróticas. El género agonístico está bien documentado en época tardorromana en el norte de África, Siria y la propia Roma⁵⁴, pero es escaso en Grecia. El erótico, por el contrario, abunda por doquier.

En este grupo podemos vislumbrar las razones de elegir el lugar de depósito y su conexión con el agua. Esta útil información pragmática se nos facilita, en general, a través de fórmulas *similia similibus*, en las que subyace el principio de la magia simpatética: las características de algo (el muerto de la tumba, el silencio y la oscuridad, la alteración del orden de la escritura, la pesadez del propio plomo o la frialdad de las aguas) se traspasarán mágicamente a la víctima.

Defixiones del Ágora de Atenas

Los pozos de la antigua Ágora de Atenas son testigos de la presencia de magos profesionales en la zona en época romana, hecho conocido por referencias literarias⁵⁵, al igual que en otros puntos del Imperio, como Cartago, Roma o Chipre⁵⁶.

Algunos de estos textos, escritos al menos por tres manos identificadas por Jordan, 1985, revelan en fórmulas

similia similibus con sus frías aguas el porqué de esta elección. Todos ellos se custodian en el Museo del Ágora.

La excepcional *SGD* 21, extraída en 1936 de un pozo de la sección ΠΘ 1694 y fechada en el s. I p.C. por el contexto arqueológico, es una petición de castigo⁵⁷ contra ladrones, una subcategoría bien representada en otros lugares, que veremos después⁵⁸. El *defigens* se justifica por haber sufrido un robo y se dirige a las divinidades infernales (“*Plutón, las Moiras, Perséfone, las Erínias y todo Maligno; Hécate* —con diversos epítetos—, *las diosas y dioses subterráneos y Hermes, el Mensajero*”) para que castiguen a los culpables y recuperar sus pertenencias, que enumera. El texto, largo y complejo, incluye el dibujo de una especie de araña o murciélagos con las alas desplegadas, que ha sido identificado con Hécate⁵⁹, y signos mágicos o *characteres*⁶⁰, pero ninguna referencia al agua o al pozo.

En otros textos del Ágora sí encontraremos la explicación: *SGD* 22-38, *NGCT* 15 y 17.

La grafología prueba que la misma persona escribió casi todos los textos (salvo *SGD* 36 y 37) y los repartió por diversos pozos del Ágora: *NGCT* 15 y 17 en el I; *SGD* 22, en el III; *SGD* 23 y otras, editadas por Jordan, 2022 en el IV; *SGD* 24-37 en el V; y *SGD* 38, en el VII. La reiteración en algunos de ellos del mismo anacoluto prueba que copiaba de un modelo.

Estos textos tardíos (s. III p.C.) comparten características con otros contemporáneos del Mediterráneo oriental y los papiros mágicos, evidencia de que son obra de profesionales, conocedores de las técnicas de la nueva magia sincrética. En concreto:

- Uso de voces *magicae*⁶¹ con aliteraciones fonéticas (tipo *barbarforfor*)⁶², que daban una apariencia de jerga técnica, incomprensible para el lego.
- Divinidades extranjeras, aquí, Tifón-Seth, Iao, Sabaooth-Yahvé, con exóticos epítetos.
- Identificación mediante el matrónimo: ἥν / ὥν ἔτεκε (“a quien parió”)⁶³.

⁵² Jordan, 1988, 2000 y 2022.

⁵³ El grupo de *SGD* 22-38, además de *DTA* 27, 28 y 52, Jordan, 1980 y 1988. En 2016 fueron halladas otras 30 *defixiones* en otro pozo del Ágora, (B 34). Noticia en <<https://www.geo.fr/histoire/une-trentaine-de-tablettes-de-malediction-revelees-dans-un-puits-antique-a-athenes-199849>> 31 de enero de 2021, publicadas en Jordan, 2022.

⁵⁴ En Cartago (*DT* 237-243, 245-256, 260; *SGD* 142-143, *NGCT* 40-43 + *DT* 216, 218, 220-221, 227, 232-233, 259, latinas), Hadrumetum (*DT* 272-295, s. II o III), Roma (*DT* 159-187, ca. 400 p.C.), Libia (*SGD* 149, s. IV), Beirut (*SGD* 167, s. II o III), Damasco (*SGD* 166, s. IV) Egipto, (*SGD* 157, s. IV), Corinto (*NGCT* 26, ss. II-III).

⁵⁵ Apuleyo (*Metamorfosis*, 1.4) habla de un misterioso malabarista capaz de hacer aparecer y desaparecer a la gente, que se situaba frente a la Stoa Poikilé; uno de los personajes de Luciano recomienda una hechicera cerca del Cerámico, experta en conjuros de amor (*Diálogos de hetairas*, 4.4).

⁵⁶ López Jimeno, 2011a y 2011b.

⁵⁷ Para esta categoría y su clasificación Versnel, 1991. Un comentario detallado en López Jimeno, 1998.

⁵⁸ *DT* 1-5, Cnido; *SGD* 58, Delos, ss. I-II p.C.; una *defixio* de Corinto, ss. II-III p.C., además de las latinas de Bath analizadas *infra*.

⁵⁹ El murciélagos (gr. *υγκτερίς*, literalmente “ave nocturna”) se asocia a Hécate por su relación con la noche y la oscuridad y, por extensión, la muerte. Por ejemplo, al final de la *Odisea* 24, 6 los pretendientes muertos por Odiseo siguen a Hermes como murciélagos. En *PGM* XII 376 y ss. se describe un conjuro en el que se utiliza un murciélagos vivo.

⁶⁰ Németh, 2011. *DT* 276-285. *PGM* IV 1, 2868 y VII, 652-60.

⁶¹ CENOB (*Corpus des Enonces de Noms Barbares*) <<http://cenob.hypotheses.org/activites-scientifiques>>

⁶² *PGM* III 432, *PGM* IV 385, 1256-62, 2350, VII 654-660, IX 8; XXVIII, LXVII 10. ⁶³ Sobre el porqué de este uso López Jimeno, 1991-92.

- d) Enumeración de partes del cuerpo / objetos robados.
- e) Lengua culta, arcaizante, estilo poético y metafórico.
- f) Largas y complejas fórmulas, incluidas *similia simili-bus* (ώς ταῦτα ... οὕτως καὶ...).

Estas últimas, precisamente, nos dan la clave sobre la función de los pozos: se eligen por el principio de la magia simpatética, según el cual “lo semejante produce lo semejante”: si se arroja una lámina (o figurita) de plomo a un pozo, la frialdad de sus aguas se transmitirá simpatéticamente a la víctima, por la identificación nombre = persona. Aún hoy persiste esta superstición y hay quien cree poder librarse de sus enemigos metiendo su foto en el congelador⁶⁴.

Los textos del Ágora lo expresan literalmente: “Así como estos nombres se congelan, así también se congele (...), para que quede paralizado/a” (ώς ταῦτα τὰ ὄγματὰ ψύχεται οὕτως (...) καταψύγοιτο). Recordemos que, hasta la reciente invención de las neveras y el frigorífico, los pozos se han utilizado tradicionalmente para conservar los alimentos. En otros casos basta la frialdad del plomo⁶⁵, sumada a otros actos performativos (atravesarlo, quemarlo, enterrarlo), pero la efectividad se ve reforzada por el efecto helador de las aguas subterráneas, procedentes del inframundo. Se trata, pues, de maldiciones “paralizantes” (παράλυσον / ἵνα παραλυθῇ) a través de la congelación (ἐπὶ ψύξει / κατάψυχον / ἵνα καταψύξῃς / ψυγήτω), con el fin último de la desaparición (ἐπὶ ἀφανισμῷ / ἐπὶ ἀφανίσει / καὶ ἀπολέσης) o anulación (ἔστω ἄψυχος ἄλαλος ἄνους ἀκάρδιος ώς μηδὲν ἀκούων) de la víctima.

Además, en estos la conexión con el inframundo es explícita: “[Tifón-Seth] (...) que congeles y destruyas y retengas en tu tenebrosa atmósfera / lóbrega eternidad del olvido” (κατάσχεις εἰς τὸν ζοφώδη σου ἀέρα / εἰς τὸν τῆς λήθης ἀφώτιστον αἰῶνα), es decir, el Hades, metáfora clara de la muerte. Estas fórmulas traslucen una concepción terrorífica de la vida de ultratumba, donde reina la oscuridad y el olvido.

Textos del “mago del Ágora”

- SGD 22. SEG 30, 326. Hallada en 1936 en el pozo III, cerca del Hefestión. Tipología: incierta. “(...) Así

como estos nombres están fríos, así también se congele [enumeración de partes del cuerpo] de Filóstrata, a la que parió Gorgipia, para que quede paralizada (...”).

- SGD 23. Hallada en 1933 en el pozo IV, entre el Odeón y las Oficinas Públicas. Tipología: incierta. “(...) te entrego a Eros, al que parió Isigenia, para que lo retuerzas (?) (...) en tu tenebrosa atmósfera, (...) en la oscura eternidad del olvido, lo congeles (...) para su desaparición y destrucción y para su congelación (...”).
- NGCT 17, similar a la anterior y hallada junto a ella, pero con un fin muy diferente: la manumisión de un esclavo, lanzada contra su propietario y familia.
- SGD 24, SEG 35: 213. Hallada en el pozo V. Tipología: deportiva (lucha).

“(...) te entrego a Eutiquiano, a quien parió Eutiquia, para que lo congeles (...) en tu oscura atmósfera (...). Átalo en la oscura eternidad del olvido, congélalo y destruye también la pelea en la que va a participar en De(...) el próximo viernes. Pero si luchara, que caiga y pierda. (...) para la congelación y desaparición de Eutiquiano (...). Que Eutiquiano se congele y no esté en forma el próximo viernes, sino que esté débil. Así como estos nombres están fríos, así también se congele Eutiquiano (...”).

Este texto es más amplio y vemos que las fórmulas y fraseología relacionada con el agua y el inframundo se aplican lo mismo a una maldición agonística que a una erótica. Esta pretende evitar que un luchador pueda pelear o, de hacerlo, “que caiga y sea derrotado” (ἵνα ἐκπέσῃ καὶ ἀσχημονήσῃ). Para asegurarse, el *defigens* encargó otras dos *defixiones*:

- SGD 25, SEG 35: 214 y SGD 26, SEG 35: 215. Halladas en 1947 en el pozo V. Tipología: deportiva (lucha). Misma víctima, con algunas variaciones. En el símil final se establece la identificación mágica nombre = persona: ώς ταῦτα τὰ [ό]νόματα ψύχεται, ο[ὗ]τως ψυ]γήτω Εὐτυχιανοῦ τὸ [ό]γ[ο]μα⁶⁶.
- SGD 27, SEG 35: 216. Hallada en 1947 en el pozo V. Tipología: deportiva (lucha). Texto similar, pero contra otro luchador, Átalo.
- SGD 28, SEG 35: 217. Hallada en 1947 en el pozo V. Tipología: deportiva (lucha). *Idem* contra otro luchador, Petres, el macedonio.

⁶⁴ E. Arboleda Ballén, “Ritual de congelamiento: la estrella de la hechicería en Cádiz”, *La voz del Sur*, 8 de enero de 2021, https://www.lavozdelsur.es/vida/el-trote-de-la-culebra/ritual-congelamiento-estrella-hechiceria-en-cadiz_254309_102.html

⁶⁵ DTA 105: ώς οὐ[το]ς ὁ μόλυ[βδ]ος ψυχρὸς καὶ ἄ[θ]υμος [οὕτως καὶ τὰ τῶν ἐνταῦθα γεγ]ραμμένων ψυχρ[ά ται ἄθυμα ἔστω] (...).

⁶⁶ “Así como estos nombres están fríos, así también se congele el nombre de Eutiquiano”.

- SGD 29, SEG 35: 218. Hallada en 1947 en el pozo V. Tipología: deportiva (carreras). El mago adapta el modelo a otra víctima, Alcidamo, y disciplina deportiva: las carreras, en concreto, “de las Ateneas”, no sabemos si a pie o a caballo, en las anuales o las Panateneas, que se celebraron, cada 4 años, desde Pisístrato hasta el s.V p.C.⁶⁷.
- SGD 30, SEG 35, 219. Hallada en 1947 en el pozo V, enrollada dentro de SGD 34. Tipología: erótica, de separación (διακοπός). El fin es romper una pareja, expresamente, que “se congele la relación de Carpadora y Trófimas”.

El texto sigue básicamente la misma estructura y fraseología (δῆς, καταψύξης καὶ μὴ ἀφῆς, “ata, congela y no permitas”, ἐπὶ ἀφ[αίσει καὶ] ψύ[ξι], “para la congelación y desaparición” ψυγήτω, ψυχέσθω “congela”)...), *similia similibus* (ώς ταῦτα τὰ ὄνομα[τα] ψύχεται, οὔτως... “como estos nombres están fríos, así también...”, etc.). Tanto es así que reitera la misma petición de que “se caiga y pierda” (ἴνα ἐκπέσῃ, καὶ ἀ[σχημο]νήσῃ) que carece de sentido en un contexto erótico, nueva prueba de que sigue una plantilla.

Las variaciones son, sobre todo, léxicas, por la distinta tipología, en las enumeraciones (γνόμην, ἵσοδον, συγ[ήθειαν, συνστάν[ο]υτας, τὸ συναναπεσεῖν, τὸ συγγενέσ[θαι, τὴν ὄμ]ειλίαν αὐτῶν) y la petición final de que no puedan hacer cosas juntos, por supuesto acostarse y tener relaciones, pero tampoco comer o beber (ὅπως μὴ] δυνηθοῖσαν συναναπεσεῖν, μ[ὴ συγγενέσθαι, μὴ συγ]κομηθῆναι, μὴ συνφαγ[εῖ]ν, [μὴ συνπιεῖν).

- SGD 31, SEG 35: 220. Hallada en 1947 en el pozo V. Tipología: erótica, de separación.

El escriba recurre una vez más a su plantilla, que le sirve lo mismo para un conjuro deportivo que para uno erótico, pero en algún momento pierde el hilo y comete un anacoluto: ἴνα κ[α]ταψύξης (...) προσπένψαι Ιουλιανῆ Λεοσθένης ἡ Πειος, καὶ ις τὸν [ζ]οφώδη σου ἀέρα⁶⁸. El fin es apartar a Juliana de Leóstenes, Pío y Proclo, que la “frecuentan”. La alusión a su lugar de trabajo, τὸ ἐργαστήρι(o)v, que puede significar “burdel”, no deja dudas sobre su condición de prostituta, confirmada por la siguiente lámina.

- SGD 32, SEG 35: 221. Hallada en 1947 en el pozo V. Tipología: erótica, de separación. Una segunda

⁶⁷ Andócides 1.28, 4.42; Ateneo XIII, 516e; Pausanias I, 29,1; VIII, 2,1. Pseudo-Apolodoro, *Biblioteca mitológica*, 3,14 atribuyen la institución de las Grandes Ateneas al mítico Erecteo, como recoge el Mármol de Paros 18. Plutarco, sin embargo (*Teseo*, 24) a Teseo.

⁶⁸ “que congeles (...) enviar a Leóstenes y Pío a tu lóbrega atmósfera”.

maldición contra Juliana y otro de sus amantes, Polinico. No tiene mucho sentido en este contexto el verbo ἀσχημονῆσαι, adecuado a las maldiciones agonísticas.

- SGD 33, SEG 35: 222. Hallada en 1947 en el pozo V. Tipología: incierta. Maldición dirigida contra Juliano. Pese a su estado fragmentario, es evidente el paralelismo con los otros textos. Lo más interesante es que el escriba parece haber insertado el nombre de la víctima *a posteriori* y no le encajaba en el espacio, como en SGD 38, indicio de que preparaba los plomos previamente y los rellenaba cuando aparecía un cliente.
- SGD 34, SEG 35: 223. Hallada en 1947 en el pozo V. La lámina es muy fragmentaria pero el vocabulario es similar, lo que impide distinguir la tipología. La víctima es Sereno, alias Arquibio.
- SGD 35, SEG 35: 224. Hallada en 1947 en el pozo V. Tipología: erótica, de separación (por el léxico: ἔ]ρως, [σ]υνανάκλισις, στοργ[ὴ]), en este caso de dos parejas. Este texto presenta una diferencia llamativa: se dirige al “espíritu del muerto” (νεκύδαιμον), como si hubiera preparado la lámina para introducirla en una tumba⁶⁹, aunque luego la arrojara a un pozo. De hecho, expresa el mismo deseo de congelación que las anteriores: καὶ διαψύξῃς καὶ [...] καὶ καταψύξῃς, incluso καὶ ἀσχημονῆσωσιν, que hemos visto utilizado en las *defixiones* deportivas.
- SGD 38, SEG 35: 227. Hallada en 1975 en el pozo VII, situado en el patio de una casa romana de la Stoa de Átalo, entre el Ágora griega y la romana. Tipología: incierta.

Aunque la grafología y la fraseología identifican al autor, este texto ofrece diferencias sustanciales. Es la única depositada en el pozo VII, ignoramos por qué. Es sugerente pensar que usara el de su propia casa.

Lo más interesante es que contenía un mechón de pelo, sin duda aportado por el cliente, que se identifica dos veces en el propio texto como de la víctima, Tique (“Fortuna”): ἡς εἰσιν αἱ τρίχες αἱ ὥδε ἐνειλημέναι. Es uno de los escasos ejemplos conservados de la llamada οὐσία, “sustancia, esencia”, algo que hubiera pertenecido o estado en contacto con la persona, como la ropa⁷⁰. Su poder mágico obedece al principio de contigüidad, según el cual las cosas que una vez estuvieron en contacto permanecen siempre unidas simpatéticamente,

⁶⁹ Por ejemplo, con las láminas chipriotas, *DT* 23-38.

⁷⁰ Una lámina con restos de lana hallada en Roma, publicada por Bevilacqua; Colacicchi; Giuliani, 2012.

de modo que manipulando la *oὐσία* operas sobre la persona misma, tanto más si era parte de su cuerpo, como cabellos o uñas⁷¹.

Además, el escriba hace alusión al propio acto performativo de inscribir su nombre en la lámina (ἢν ἐνγέγραφα ις τὴν πλάκα, τὴν προγεγραμμένην), que repite en la fórmula *similia similibus* final: ὡς ταῦτα [τὰ ὄνόματα] καταγέγραφα καὶ καταψύχεται, οὕτως καὶ [enumeración de las partes del cuerpo] καταψύγοιτο Τύχης⁷².

Pero, sobre todo, es relevante porque es la única que se refiere a las divinidades varias, que invoca con exóticos epítetos (Tifón, Iao, Abrasax⁷³, Eloē⁷⁴, entre otros) como habitantes del pozo: ὡς ἐστη]κώς ἐν τῷ φρέατ[ι, apor-tándonos la prueba definitiva del porqué de su elección.

Aunque las fórmulas son similares y el objetivo final el mismo, la desaparición y congelación eterna de Tique (ἐπὶ ἀφανισμῷ καὶ ψύξει Τύχης), hasta su propia muerte (ἀλλὰ μένη νεκρά, ὠχρά, ἀδύναμος, παραλελυμένη, κατεψυγμένη [μέ]χρι οὗ ἂν ἔλωμαι ἐκ τοῦ ζοφώδους ἀέρος, ἀλλὰ ἀτον[ο]ῦσα καὶ ἀδύναμος γένοιτο μέχρι θανάτου⁷⁵) no queda claro el carácter de la maldición.

El nombre de Tique y su madre está escrito cuatro veces en letras más pequeñas, otra prueba de que el mago rellenó un formulario vacío.

- Frente a este nutrido grupo, NGCT 15 (s. IV a.C.) hallada en 1971 en el pozo I, frente a la Stoa Real junto a NGCT 17 y escrita *sinistrorum*, difiere de las anteriores por su tipología judicial, como indica el término *συνηγόρουντ*. Es una lista de nombres, “todos los defensores de Menécrates”, sin referencia ninguna al agua del pozo.

Otros textos del Ágora

- SGD 36, SEG 35: 225. Hallada en el pozo V. Tipología: incierta. Aunque es un fragmento muy pequeño y escrito por otro mago, encontramos expresiones similares (voces *magicae*, δῆς ις τὸν τῆ[ν] λήθης ἀέρα καὶ καταψύξη[ς]) y el mismo paralelismo con la frialdad de las aguas, indicio de que manejaban los mismos modelos.
- SGD 37, SEG 35: 226. Hallada en 1947 en el pozo V. Tipología: incierta. Pese a ser fragmento aún más pequeño y dañado, se puede comprobar que está escrita por una tercera mano y que guarda cierto parecido con los textos del primer mago.

Defixiones del resto de Grecia

- En Delos apareció una lámina en el pozo de una casa (SGD 58, ss. I-II p.C. (?). Museo de Delos, inv. B 1297), pero no se registró el contexto arqueológico y el texto no hace referencia alguna al agua. Es una petición de venganza por el robo de un collar dirigida a “la Señora diosa Siria”, es decir, la Gran Madre Atargatis, de morfología anfibia mujer-pez, (lo que la conecta con las aguas), llamada por los griegos Dercetó⁷⁶. Su santuario principal estaba en Hierápolis, al norte de Siria, pero su culto se extendió por el mundo griego, asimilada a Afrodita, y se le construyó un templo en Delos.
- En Corinto se encontró NGCT 26 (Museo del Istmo, inv. IM 3263A+B), de carácter deportivo, en un pozo cercano al Templo de Poseidón, pero no está claro si fue el lugar originario de colocación de la lámina, que no contiene nada relacionado con el pozo o el agua.

Defixiones latinas

En el occidente del Imperio romano, el panorama es diferente, gracias a los hallazgos recientes. En las *defixiones* latinas veremos distintas versiones del empleo del agua.

El grueso de ellas procede del santuario de Minerva en *Aquae Sulis* (actual Bath), famosa por sus termas, y del Mercurio en Uley (ambas en Gran Bretaña)⁷⁷.

⁷¹ SGD 155 y 156, *Oxyrrinco*, ss. III-IV p.C.: κατάδησον Ματρώναν ἦν ἔτε κεν Ταγένης ἡς ἔχις τὴν οὐσίας ἐ τρίχες τῆς [κεφ]λῆς αὐτῆς ταύτην. Además, los cabellos aparecen citados en DT 41, SGD 109 y las uñas en DT 42, DT 75, SGD 22, 58 y 80. Probablemente acompañaran a la tablilla y se hayan desintegrado. “Para los ritos maléficos, [quema] la entidad de un perro y de una cabra de piel moteada e, igualmente, la de una doncella muerta prematuramente” (PGM IV, 2875).

⁷² “Así como estos nombres están fríos, así también se congele el de Tique”.

⁷³ Divinidad de carácter solar, muy popular en magia y asociada a diferentes dioses. Su nombre se explica por “gematría” (adjudicar un valor numérico a cada letra), cuyo resultado sería el 365 número de los días del año, de claras connotaciones mágicas; simboliza la totalidad, lo perfecto (PGM IV 149, 331, VIII 49, 611, XIII 156, 466).

⁷⁴ = Yahvé. PGM IV 320-21, 1577, V 481, VII 400, 564, XXXVI 42, XLII 13, LXXXI 7.

⁷⁵ “(...) que se quede muerta, pálida, incapacitada, paralizada, congelada, hasta que yo la saque de la oscura atmósfera; que se quede exhausta e incapacitada hasta la muerte”.

⁷⁶ Luciano, *La diosa Siria*, que la conocería bien por sus orígenes sirios. Estrabón, 16.785, Diodoro de Sicilia II. 4, 2-4 y 5, 1-2 y Apolodoro I 2,2; 3,1; III 12,6.

⁷⁷ Publicadas en “Curse Tablets of Roman Britain” <<http://curses.csad.ox.ac.uk/>>

- En *DT 104*, ca. s. III o IV, por ejemplo, hallada en 1880 en Bath, el *defigens* pide “que el ladrón de su manto se licúe como el agua”: *Q(ui) mihi ma(n)teliu(m) in[u] olauit, sic liqu(e)at <c>com(odo) aqua (...)*. En las termas eran frecuentes los hurtos y, por consiguiente, las *defixiones* que reclaman castigo y reparación.
- Idéntica fórmula⁷⁸ encontramos en Tomlin, 1988, n.º 4, ss. II-III p.C.: *qu[i] mihi UILBIAM in[v]olavit sic liqu(esc?)at com[o]do aqua*.
- En una *defixio* encontrada en Fontaine Chaude en Dax (Landas, Francia) en 1976, (ss. IV-V p.C.), el *defigens*, además de escribir *sinistrorum*, emplea una fórmula performativa explícita: (...) (in)volaverunt (...) quicumque levavit anul(um), *immergo*⁷⁹ (...) me han robado (...); al que cogió mi anillo lo sumerjo”. Al sumergir la lámina de plomo en agua cree ahogar al ladrón que robó su anillo, aunque no lo tenga identificado.
- En Amélie-les-Bains, se encontraron en 1815, en una fuente termal, siete láminas (*DT 114-120*), escritas en latín y celta⁸⁰. Los textos son casi ilegibles, por lo que no podemos extraer más conclusiones que la propia elección del lugar de depósito como factor coadyuvante en la praxis mágica, pero en algunas aparecen mencionadas las *Niskas aquis* (“Niskas de las aguas”) unas divinidades locales obviamente acuáticas.
- Otra lámina que reclama un castigo (s. I p.C.) fue arrojada a un pozo en Hérault. Lo interesante es que el símil se establece aquí con el mero hecho de descender el plomo a las profundidades del pozo habitadas por las divinidades infernales: *Qomodo hoc plumbu non paret et decabet, sic decadat [enumeración] qui mihi dolum malu fecerunt (...) uobis, Dii, interdico (...)*.
- DT 129* (Arezzo, s. II). Hallada en 1869 en una fuente ferruginosa cercana al río Ambra. Tipología incierta. El *defigens*, Q. Letinius Lupus, simplemente se dirige a las aguas calientes y a las ninfas que la habitan: (...) *ego aput vostrum numen demando devoveo desacrifico uti uos Aquae feruentes, siu[e u]os Nymfas [si]ue quo alio nomine uoltis adpel[li]lari, uti (...)*.
- En Tomlin, 1988, n.º 2, Itálica, se solicita a la “Señora Fuente” que castigue un robo: *dom(i)na Fons, font[i] ut tu persequaris (...) res demando (...)*.

Otro uso del agua en relación con la magia destructiva encontramos en Mainz (Alemania). En 1999, aparecieron en el santuario de Isis y Magna Mater 34 *defixiones* y tres figuritas de terracota de ca. 130 p.C. Lo

interesante es que aquí el agua no es receptora de las láminas, por el contrario, fueron arrojadas al fuego del altar, donde se encontró plomo fundido. El agua solo está presente en las fórmulas *similia similibus* por su capacidad de disolver la sal⁸¹. No es un mero símil, sino una “analogía persuasiva”, que induce la acción.

- DTM 3.* (inv. n.º 1, 29) una mujer clama venganza contra *Ulattius Seuerus* por haberla estafado, para que “le suceda como la sal en el agua” (*ut sal et aqua illi eueniat*), reforzando el símil con la escritura distorsionada: *quemadmodum hoc ego auerse scribo, sic (...) omnia illi auersa fiant*.
- DTM 2* (inv. 182, 18) (...) *et a[d qu]em modum sal in [aqua liques]/cet, sic et illi membra m[ed]ullae extabescant (...)* “(...) así como la sal [se disuelve en agua], así se deshagan sus miembros y médula (...”).
- DTM 4*: (...) *et quit aget agi/nat, sal et aqua illi fiat* “le suceda como la sal y el agua”.

Defixiones de la Fontana Anna Perenna en Roma⁸²

El hallazgo accidental en 1999, durante unas obras en la Piazza Euclide de Roma, cerca del Tíber, de una fuente monumental a 10 m de profundidad dedicada “a las ninfas consagradas a Anna Perenna”, ha arrojado luz sobre estas prácticas.

Anna Perenna era una antigua deidad romana, a quien se festejaba los idus de marzo, inicio del año en el antiguo calendario romano lunar. Ovidio⁸³ describe el desenfreno de la fiesta y sus orígenes: Anna, hermana de Dido, logró escapar de Cartago y llegar al Lacio, pero el río Numicus la raptó y transformó en una ninfa fluvial de su “perenne corriente” (*amnis perennis*), identificándose con el “año perenne”⁸⁴. Su culto celebraba, pues, el ciclo de la vida y la naturaleza con ritos orgiásticos de fertilidad en un bosque sagrado junto al río.

La fuente estuvo en uso desde el siglo IV a.C. hasta el IV p.C. y recibió abundantes ofrendas votivas, que se han preservado intactas, incluidas monedas que se lanzaban al agua, como aún hoy en día. Pero, además, es

⁷⁸ Sobre las fórmulas *similia similibus* en *defixiones* latinas, Urbanová 2016.

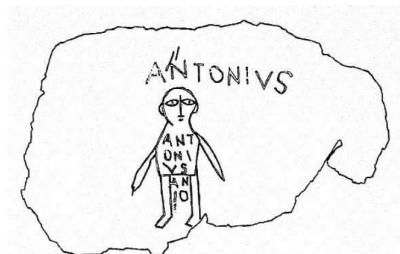
⁷⁹ *ed. pr.* Marco Simón y Velázquez, 2000.
⁸⁰ El uso está documentado en el mundo celta, en el que no nos adentramos.

⁸¹ Rocca, 2020.
⁸² Un excelente resumen en “Anna Perenna, Storia della divinità Romana con “sede” Ai Parioli” *RAI 1* <https://youtu.be/MkclR6AoJok> y “La festa di Anna Perenna, il giorno in cui morì Giulio Cesare” *La7*, <https://youtu.be/BPewdgclsc> visualizados el 6 de abril de 2023. Piranomonte, 2009.

⁸³ *Fasti*, 3.523–542.

⁸⁴ Por homofonía con *annus*, aunque Anna < hebreo *Channah*.

Figuras 2 y 3. *Defixio* contra Antonio



Fuente: Imágenes tomadas de Piranomonte, 2002, p. 25.

el centro de ejercicio de la magia mejor documentado, como atestiguan las marmitas, amuletos y abundantes *defixiones* encontradas. Estas aparecieron enrolladas en 14 recipientes de plomo, junto con figuritas antropomórficas⁸⁵ de materiales orgánicos, que habían sido introducidas cabeza abajo en los tubos de plomo, unos dentro de otros más grandes, como las muñecas rusas. Fueron editadas por Blänsdorf, 2012. Toda la colección de la Fontana se custodia y expone en el Museo Nacional de las Termas de Diocleciano en Roma.

19 *defixiones*, datadas en el s. IV p.C., están escritas en latín y 2 en latín y griego, 7 contienen dibujos y signos mágicos. Dos de ellas se refieren explícitamente al lugar sagrado o a sus ninfas, en una junto a Cristo y en la otra en nombre de Abrasax. También mencionan las ninfas algunas *defixiones* romanas dirigidas a Seth (DT 155-170), aunque proceden de un entorno funerario.

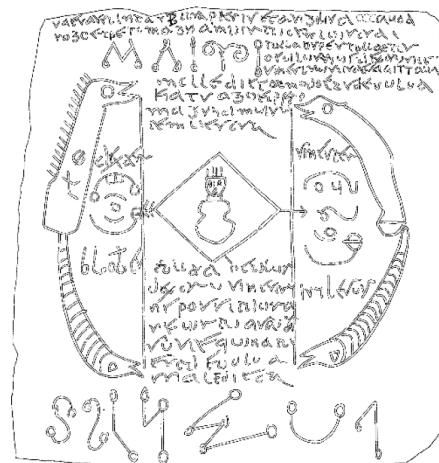
- Algunas láminas se limitan al nombre y/o un dibujo de la víctima, como esta dirigida contra un tal *Antonius*, que ha sido representado con su nombre repetido en ambas caras de la lámina y su propio cuerpo (inv. n.º 47556, Figuras 2 y 3):
- El texto más largo (inv. n.º 475567, Figura 4) las invoca como *sacras sanctas*, junto a los *angili supteri*, “ángeles infernales” y *charakteres*, para que saquen los ojos al juez *Sura*, “nacido de un vientre maldito” (*qui natu(s) est de uulua⁸⁶ maledicta*), el cual ha sido representado en el centro, supuestamente dentro de dicho útero, rodeado de cuatro serpientes entrelazadas, lo que confirma el carácter subterrestre de las ninfas⁸⁷.

⁸⁵ Sobre el uso de figuritas remitimos a López Jimeno, 2010.

⁸⁶ SGD II 18-21: Ον έτεκεν μήτρα. Jordan, 1976.

⁸⁷ La serpiente se ha asociado en muchas culturas al mundo infernal por carecer de extremidades, arrastrarse por el suelo y ocultarse a menudo en la tierra.

Figura 4. *Defixio* contra el juez Sura



Fuente: Imagen de Blänsdorf, 2012, p. 34.

Conclusiones

La presencia del agua en las prácticas de magia maléfica tiene, pues, dos vertientes, ambas con función performativa:

- a) física, como receptora de láminas y figuritas de maldición, principalmente en pozos y fuentes, pero también en corrientes, ríos y el mar, donde es más fácil que se hayan perdido,
- b) verbal, en las fórmulas *similia similibus*: responde a la creencia de que determinadas propiedades del agua, como su frialdad, poder congelante y paralizante o su capacidad de disolver determinadas sustancias se transmitirán a las víctimas por la “simpatía mágica”, a través de sus nombres o de sus representaciones gráficas inscritas en las láminas.

Según la concepción mitológica griega, las fuentes, ríos y el propio mar estaban habitadas por divinidades

acuáticas. El mismo Hades, el inframundo, está atravesado por diversos ríos, lagunas y aguas estancadas que eran puertas de acceso a los infiernos. Estas aguas conectadas se convirtieron en un canal de comunicación con los dioses y espíritus subterráneos en las prácticas de magia maléfica por su vinculación con la muerte.

Todos los textos de maldición que manifiestan una relación con las aguas son de fecha tardorromana, con alguna excepción aislada, lo que apunta a un uso importado en Grecia, si bien en Occidente la relación del agua con la magia está documentada también en el mundo celta.

Los hallazgos recientes en excavaciones en lugares como la Fontana de Anna Perenna en Roma, los complejos de Bath, Uley en Gran Bretaña y Mainz en Alemania, con numerosas *defixiones* aún inéditas, prometen aportar más información sobre este peculiar uso mágico de las aguas.

Abreviaturas

DT = Audollent, Auguste. 1904: *Defixionum tabellae*. París (Francia), Fontemoing.

DTA = Wünsch, Richard. 1897: *Inscriptiones Graecae*, III, 3, *Appendix continens Defixionum tabellas in Attica regione repertas*. Berolini (Alemania), Georgium Reimerum.

DTM = Blänsdorf, Jürgen; Lambert, Yves Lambert; Witteyer, Marion (eds.). 2012: *Die defixionum tabellae des Mainzer Isis- und Mater Magna-Heiligtums*. Mainz (Alemania), Mainzer Archaologische Schriften.

NGCT = Jordan, David. 2000: "New Greek Curse Tablets (1985–2000)". *GRBS* 41(1), 5-46.

PGM = Preisendanz, Karl; Henrichs, A. 1973–1974: *Papyri Graecae Magicae. Die griechischen Zauberpapyri*. I-II. Stuttgart (Alemania).

SEG = *Supplementum Epigraphicum Graecum* <https://scholarlyeditions.brill.com/seg/>

SGD = Jordan, David. 1985: "A Survey of Greek *Defixiones*". *GRBS* 26,2, 151-197.

Bibliografía

Αβαγιανού, Αφροδίτη. 2002: "Ερμή χθονίωι: Θρησκεία και ἀνθρωπος στη Θεσσαλία", *Λατρείες στην 'περιφέρεια' του αρχαίου ελληνικού κόσμου*, 65-111. <https://hdl.handle.net/10442/1778>

Bevilacqua, Gabriella. 2014: "Athletai e palaistai in una defixio greca di Roma". *ZPE* 188, 215–229. <http://www.jstor.org/stable/23850809>

Bevilacqua, Gabriella; Colacicchi, Olimpia; Giuliani, Maria Rita. 2012: "Tracce di ousia in una defixio dalla via Ostiense: un lavoro multidisciplinare", en Piranomonte, Marina; Marco Simón, Francisco (Eds.), *Contesti magici. Atti del Convegno Internazionale, Roma, 4-6 novembre 2009*. Zaragoza (España), 229-36.

Blänsdorf, Jürgen. 2012: "La tecnica e l'arte della scrittura su piombo e rame. Le iscrizioni magiche della Fontana di Anna Perenna (Roma) e la tipologia dei caratteri tardo-antichi". *Sylloge epigraphica Barcinonensis: SEBarc*, 17-39.

Charnaine, Pierre. 1968-1980: *Dictionnaire étymologique de la langue grecque: histoire des mots* (4 vols.). París (Francia), Klincksieck.

Fox, William Sherwood. 1912a: "Submerged Tabellae Defixionum". *The American Journal of Philology* 33, 3, 301-310 <https://doi.org/10.2307/288997>

Fox, William Sherwood. 1912b: "The John Hopkins Tabellae Defixionum". *Supplement to the American Journal of Philology*, 33. <https://doi.org/10.2307/288997>.

Ganschinietz, Richard. 1914: "Iao". *RE* IX, Stuttgart, cols. 698-721.

Jordan, David. 1976: "CIL VIII 19525 (B): QPVVLVA = q(uem) p(operit) vulva". *Philologus*, 120, 127–132. <https://doi.org/10.1524/phil.1976.120.1.127>.

Jordan, David. 1980: "Two Inscribed Lead Tablets from a Well in the Athenian Kerameikos". *MDAI(A)*, 95, 225–39.

Jordan, David. 1985: "Fourteen Defixiones from a Well in the SW Corner of the Athenian Agora". *Hesperia*, 54, 205–255. <https://doi.org/10.2307/147887>.

Jordan, David. 1988: "New Archaeological Evidence for the Practice of Magic in Classical Athens" en *Praktika of the 12th International Congress of Classical Archaeology, Athens, 4–10 September 1983*, vol. 4. Atenas (Grecia), 273–277.

Jordan, David. 2022: Curse Tablets of the Roman Period from the Athenian Agora. *Hesperia: The Journal of the American School of Classical Studies at Athens*, 91(1), 133-210.

López Jimeno, Amor. 1990: "Las cartas de maldición". *Minerva* 4, 131-144.

López Jimeno, Amor. 1991-1992: "El uso del matrónimo en los textos griegos de maldición". *Revista de Investigación del Colegio Universitario de Soria (Filología)*, XI(2), 163-180.

López Jimeno, Amor. 1997: "La finalidad de las tablillas mágicas de maldición (defixiones)". *Estudios clásicos*, 112, 23-35.

López Jimeno, Amor. 1998: *Nuevas Tabellae defixionis áticas*, Ámsterdam (Países Bajos), Hakkert, col. Classical & Byzantine Monographs, 44.

López Jimeno, Amor. 2002: "La magia maléfica en la antigüedad griega: las "Tabellae Defixionis" de época clásica y de época imperial", en Peláez, Jesús (Ed.), *El dios que hechiza y encanta: magia y astrología en el mundo clásico y helenístico*. Córdoba (España), El almendro, 103-120.

- López Jimeno, Amor.** 2010: "Una figurita de plomo hallada en Paros y otras figuritas de magia maléfica". *MHNH*, 10, 101-118.
- López Jimeno, Amor.** 2011a: "Un mago en Amatunta", en *Πρακτικά του 4ου Διεθνούς Κυπρολογικού Συνεδρίου Δημητρίου*, Αντώνιος (Ed.). Atenas (Grecia), Bibliotechnia, tomo 1, 259-289.
- López Jimeno, Amor.** 2011b: "Textos de magia profesional de Chipre". *MHNH*, 11, 159-174.
- Marco Simón, Francisco; Velázquez Soriano, Isabel.** 2000: "Una nueva *defixio* aparecida en Dax (Landes)". *Aquitania*, XVII, 261-274. <https://doi.org/10.3406/aquit.2000.1312>
- Martin, Michaël.** 2007: "Monde aquatique et tablette de *défixion*". *Études Magiques* 1. http://www.etudesmagiques.info/2007/EG_2007-03.pdf.
- Németh, György.** 2011: "Sequences of *charakteres* in some circus *defixiones* in latin from Hadrumetum". *Acta Classica*, 47, 1-10.
- Piranomonte Marina (Ed.).** 2002: *Il santuario della Musica e il bosco sacro di Anna Perenna*. Milano (Italia).
- Piranomonte, Marina.** 2009: "Religion and Magic at Rome: The Fountain of Anna Perenna", en *Magical Practice in the Latin West*. Leiden – Boston (EE.UU.), Brill. 191-213.
- Rocca, Giovanna.** 2020: "Come il sale nell'acqua: una formula tra magia e medicina". *Atti del Sodalizio Glottologico Milanese*, 2019, 14, 187-196.
- Tomlin, Roger.** 1988: "The Curse Tablets" en Cunliffe, Barry (Ed.), *The Temple of Sulis Minerva at Bath*. Oxford (Gran Bretaña), Oxford University Committee for Archaeology, 59-157.
- Urbanová, Daniela.** 2016: "Alcune particolarità della comparazione (quomodo-sic, quemadmodum-sic, ita uti-sic) in latino volgare, con particolare attenzione alle *defixiones*". *Graeco-Latina Brunensis*, 21, 329-343. <https://doi.org/10.5817/GLB2016-2-23>
- Versnel, Henk.** 1991: "Beyond Cursing: The Appeal to Justice in Judicial Prayers", en Faraone, Christopher; Obbink, Dirk (Eds.), *Magika Hiera: Ancient Greek Magic and Religion*. Oxford (Gran Bretaña), 60-106.