

**Antropología Experimental**<http://revistaselectronicas.ujaen.es/index.php/rae>

2021. nº 21. Texto 13: 189-205

Universidad de Jaén (España)

ISSN: 1578-4282 Depósito legal: J-154-200

DOI: <https://dx.doi.org/10.17561/rae.v21.6564>

Recibido: 20-05-2021 Admitido: 08-07-2021

**La figura del imán en Europa.  
Una aproximación etnográfica a los imanes de Extremadura  
(España)****Rachid EL QUAROU EL QUAROU**  
Universidad de Extremadura (España)  
rachid@unex.es**The figure of the imam in Europe. An ethnographic approach to the imams of  
Extremadura (Spain)****Resumen**

No se puede entender la religiosidad del colectivo marroquí en Extremadura sin describir la figura del imán y analizar el papel que desempeña en la diáspora en un contexto transnacional. Los imanes son "voces de autoridad" dentro de la comunidad marroquí musulmana en la región por sus roles religiosos y sociales. De ahí viene la importancia de esta aproximación etnográfica de esta categoría aproximando su discurso y su percepción respecto a la realidad social y cultural en un contexto migratorio. Se trata de "etnografiar" la relación de esta figura con otras categorías como la comunidad musulmana, los jóvenes, el género y con hechos como el terrorismo etc. Evidentemente, a nuestro juicio, sin una aproximación etnográfica de los imanes de las mezquitas no se pudo entender en claves antropológicas la religión ni las vivencias religiosas de este colectivo tampoco los escollos del proceso de integración de esta minoría en Occidente en general y en Extremadura en particular.

**Abstract**

The religiosity of the Moroccan community in Extremadura cannot be understood without describing the figure of the imam and analyzing the role it plays in the diaspora in a transnational context. They are "voices of authority" within the Moroccan community in the region because of their religious and social roles. Hence the importance of this ethnographic approach to this category, approximating its discourse and its perception regarding the social and cultural reality in a migratory context. It is about "ethnographing" the relationship of this figure with other categories such as the Muslim community, young people, and gender and with events such as terrorism and so on. Obviously, in our opinion, without an ethnographic approach of the imams of the mosques, the religion or religious experiences of this group could not be understood in anthropological keys, nor the pitfalls of the integration process of this minority in the West in general and in Extremadura in particular.

**Palabras clave**

Imán. Etnografía. Extremadura. Inmigración. Islam  
Imam. Ethnography. Extremadura. Immigration

## Introducción

Este artículo se inscribe en el marco de una investigación etnográfica sobre la religiosidad del colectivo marroquí musulmán en Extremadura. Pretendemos con este estudio contribuir con nuestro grano de arena a las aportaciones científicas sobre el conocimiento del islam como religión y como vivencia cotidiana trasplantado en una sociedad ajena, cultural y religiosamente a través de los movimientos migratorios en tiempos globalizados desde un campo de conocimiento que la Antropología social y cultural lleva años debatiendo. Se trata de una investigación de naturaleza etnográfica, que no pretende confirmar o rechazar hipótesis de trabajo, porque

“aun cuando partamos de un problema y acariciemos una hipótesis, en la verdadera investigación etnográfica éstos deben quedar relegados a un segundo lugar para dejar que la realidad que investigamos nos hable más por sí misma y no la distorsionamos con nuestras ideas, juicios, hipótesis y teorías previas” (Martínez, 2005: 8).

la presente investigación se basa en el trabajo de campo y la observación participante llevada a cabo en las localidades donde el asentamiento del colectivo marroquí musulmán, con que compartimos rasgos lingüísticos y culturales, es visible, lo que nos ha puesto en una situación privilegiada que nos facilitó contactar con los informantes, los imanes, y recopilar información (entrevistas) apoyándonos en la observación participante.

El presente artículo se centra en una figura tan imprescindible en la práctica religiosa en el islam en general y en el islam transnacional o diaspórico en particular. Nos referimos a la figura del imán y su papel religioso y social en la comunidad musulmana marroquí en Extremadura, región donde llevamos residiendo más de veinte cinco años como uno más del colectivo que comparte con ellos rasgos identitarios, culturales y étnicos.

Se puede decir que estamos ante una empresa etnográfica que pretende describir la figura del imán, su papel en la diáspora, en la región extremeña, así como descifrar el discurso y la visión de este colectivo, los imanes, respecto al autoconcepto, la comunidad religiosa, los jóvenes, la mujer, el terrorismo etc.

## El enfoque etnográfico

Esta investigación se inscribe dentro del enfoque cualitativo y más concretamente se trata de una investigación dentro del marco del método de análisis etnográfico. En nuestra investigación y trabajo de campo se ha utilizado la entrevista en profundidad como herramienta del método cualitativo que consiste en encuentros cara a cara entre el investigador y los informantes, encuentros éstos dirigidos hacia la comprensión de las perspectivas que tienen los informantes respecto de sus vidas, experiencias o situaciones, tal como las expresan con sus propias palabras (Taylor y Bogdan, 1997: 101).

Estamos totalmente de acuerdo con la definición de Alonso que define la entrevista en profundidad como cada entrevistador realiza una entrevista diferente según su cultura, sensibilidad y conocimiento particular del tema y, lo que es más importante, según sea el contexto espacial, temporal o social en el que se está llevando a cabo de una manera efectiva (Alonso, 1994., en Martínez, 1999: 195).

Aquí, se nos presenta el caso de nuestra investigación en cuanto a los entrevistados, Es decir, los imanes. En nuestro trabajo, hablando siempre de las entrevistas en profundidad que hemos utilizado como método de trabajo de campo con los imanes sobre todo en lo que se refiere a la elección del entrevistado que pueda cumplir con los objetivos de la investigación. Se ha elegido a personas o entrevistados que sean claves, especiales y representativos. Gordon (en Martínez, 1999) se refería en *especial* a los informantes importantes para los objetivos del estudio por su situación o posición específica en la comunidad por sus informaciones debido a su estatus y su posición de observación y actuación. Son “voces autorizadas” y representativas.

En cuanto a los pasos preparatorios de la entrevista, en nuestro caso, hemos de reconocer que respecto a los imanes de la provincia de Badajoz no tuvimos demasiadas dificultades a la hora de contactar con los imanes de las mezquitas de los pueblos de la zona. El resto no pusieron ninguna oposición sino al contrario demostraron plena disponibilidad para colaborar y participar en la entrevista, pero siempre con el contacto y el apoyo previo de los presidentes de la junta directiva de la Mezquita. Respecto a la experiencia de la provincia de Cáceres sobre todo la zona de Talayuela, Jaraíz, Plasencia y el Campo Arañuelo no ha sido tan fácil.

Por ello tuvimos que buscar los primeros contactos con los imanes de la zona a través de nuestras redes sociales, asociativos y laborales, puesto que mi primer lugar de llegada en 1996 a España ha sido Naval moral de la Mata donde he residido un año antes de trasladarme a Cáceres capital y donde he desarrollado experiencias laborales varios años en el Observatorio Permanente de Inmigración de la Junta de Extremadura, Servicios sociales del Ayuntamiento de Navalmoral, así como la Cruz Roja de Talayuela. Con lo cual mi relación con varios miembros de las juntas directivas de las Mezquitas de la zona remonta a aquellos años. Hemos de reconocer que aquella época no hubo ninguna mezquita. Por lo cual no conozco a ningún imán de los actuales, solo uno de Naval moral que me permitió gracias a sus relaciones con todos los imanes de los pueblos, por su condición de imán y por ser originario de la misma zona en el país de origen de la mayoría de los imanes de las mezquitas de la zona, es decir, *Taourirt* (Marruecos) en la cual ha trabajado muchos años supervisando dieciocho Mezquitas de la zona como me confesó en la entrevista. Además de contar con este imán amigo que tuvo que hacer decenas de llamadas a los demás imanes para pedirles el favor de dejarse entrevistar conmigo. Es decir, que me ha servido como un importante aval a la hora de ponerme en contacto con sus colegas en esta zona. Cuando ya me allanaba el terreno me avisaba facilitándome el teléfono del imán X o Y, así durante semanas, en cada semana pude entrevistar a uno o dos como mucho. Una vez que conseguí el número de teléfono de un imán, después de haberle entrevistado, aquí el factor simpatía y la lengua, es muy importante, porque te permite ganar la confianza del informante, te facilita el teléfono de otro imán.

Así conseguí entrevistar a todos los imanes de las mezquitas de la zona diecisiete de veintitrés. Los que me faltaron ha sido por ser mezquitas pequeñas, sin importancia en población y en lo que se refiere al perfil del imán. Menos uno, de Plasencia, que de tanto insistir en llamarle no me contestaba hasta que un día me cogió el teléfono para decirme que no podía facilitarme la entrevista porque la junta directiva le aconsejó que fuera mejor no meterse en este tipo de historias para evitar supuestas o sobrevenidas complicaciones.

Hemos de señalar que dichas entrevistas a los imanes, por lejanía, la dispersión de las mezquitas, y por sus tareas laborales puesto que la mayoría trabajan y desarrollan sus papeles en la mezquita voluntariamente, además que yo tengo una gran debilidad que es que carezco de medio de transporte, peor aún, no tengo ni siquiera carnet de conducir; con lo cual hemos encontrado en la entrevista telefónica una herramienta y un bálsamo para resolver nuestras dificultades.

### La figura del imán

Según Chebel esta palabra significa en árabe:

“dignatario musulmán que en el marco de la oración en la mezquita guía el oficio ubicándose delante los fieles. Para dirigir la oración el imán se pone en un nicho que se llama mihrab, en dirección a la Meca [...] Se espera de un imán una buena dicción [...] conoce como la palma de la mano las diferentes frases de la oración colectiva” (Chebel, 2004: 286).

En cuanto al contexto que nos interesa, es decir, el imán en un contexto migratorio, Moreras (1999: 201) confirma que el propio concepto de imam, que en determinados contextos podría adoptar el sentido de “guía” (imam se deriva de la raíz del verbo *ammama*, que significa seguir un destino, una dirección), sintetiza la función que ejercen estos especialistas religiosos en el marco de la comunidad musulmana. Frente a la especialización que se da en las sociedades musulmanas,

la figura del imam en un contexto migratorio, lejos de tener un estatus plenamente definido, se encuentra en plena reelaboración. Situados en el centro del debate por el control del campo religioso musulmán en Europa, los imanes (imanes) son cuestionados por su formación religiosa y por su influencia en el seno de su comunidad musulmana.

De la misma manera que los propios espacios de culto adquieren nuevas funciones, los imanes en Europa, que son frecuentemente las únicas figuras religiosas presentes en este contexto, también muestran nuevos perfiles, diferentes a los de origen. Para Chantal SaintBlancat (1997), el rol de estos profesionales en Europa ejemplifica con gran claridad algunos de los retos que se le formulan al islam en este contexto de diáspora. Según esta autora, los imanes, como el resto de especialistas religiosos (*alim*, *fquih* –eruditos–) han de cumplir dos tareas fundamentales: velar sobre el contenido espiritual y normativo de la creencia, y actualizarla en función de los nuevos interrogantes,

“Pero los dos principales problemas con los que se topan estos especialistas religiosos: el cuestionamiento de su legitimidad y el de su verdadera capacidad para responder a las necesidades religiosas de esta comunidad en diáspora” (Moreras, 1999: 210).

El imán es una persona con reconocido prestigio en la comunidad, que suele no solo conocer el Corán sino adquirir la capacidad y la formación teológica para interpretarlo y explicarlo a los fieles, al imán le corresponde guiar y aconsejar a la comunidad, con lo cual, siempre se busca al mejor preparado, que posee una “pedagogía” amena a la hora de explicarse,

“Los imanes, y el islam que representan, actúan para dar coherencia cognitiva y proporcionar a los inmigrantes musulmanes un mapa mental diferente, de acuerdo con la nueva orografía social y cultural que se dibuja a la luz de la experiencia migratoria, en el que tienen cabida tanto la cultura de origen como la cultura de la sociedad de acogida” (Lacomba, 2000: 157).

Ante la falta de implicación de tanto la Comisión Islámica de España (CIE) como las autoridades del país de origen, para contratar a imanes con una preparación adecuada para este fin, el colectivo inmigrante se ve obligado a conformarse con imanes dentro de los fieles que suelen asistir a la mezquita.

La característica del perfil del imán anteriormente descrito se aplica a nuestra región Extremadura. Hemos de señalar que nos hemos centrado en este trabajo en el discurso de los imanes como actores religiosos que adquieren mucha influencia en la comunidad musulmana en el extranjero.

Se han entrevistado a diecisiete imanes, correspondientes a las siguientes mezquitas de la región: Almendralejo (3 de dos mezquitas), Cáceres, Casatejada, Don Benito, Jaraíz de la Vera, Montijo, Majadas de Tiétar, Navalmoral (2) Rosalejo, Saucedilla, Talayuela, Torremejía, Villanueva de la Serena y Zalamea de la Serena. La edad de los imanes oscila entre los 30 y los 60 años.

### **El imán en la diáspora**

En España, país primordial en nuestra investigación, en lo cual la presencia del islam, además como es bien sabido históricamente hace siglos, llegó a través de la inmigración hace más de tres décadas. El primer texto jurídico que hace referencia a los imanes es el acuerdo de cooperación con la Comisión Islámica en España (CIE), 1992, en lo cual se han contemplado tres artículos que hacen referencia a la función del imán sobre todo el artículo 3 consistente en guiar la oración, la formación y asistencia religiosa a la comunidad.

El artículo 3 pone el énfasis en que, por fines legales, son considerados cuadros religiosos islámicos e imanes las personas físicas que se dedican de forma estable a la dirección de las

comunidades, desde la dirección de la oración hasta la formación y la asistencia religiosa islámica, ello se acredita por la firma de un certificado expedido por la comunidad de pertenencia con el visto bueno de la CIE<sup>1</sup>. En los dos otros artículos se hace referencia a la situación de los imanes durante el cumplimiento del servicio militar, no obligatorio, así como el reconocimiento del trabajo que desempeñan.

El artículo 5 que refleja este punto es el artículo desde lo cual está desarrollado el actual reconocimiento del trabajo y la función del imán. De ahí, en sintonía con el acuerdo de cooperación con la CIE, se ha reconocido, precisamente en 1977, la inclusión de los imanes en el Régimen General de la Seguridad Social que 14 años después se ha convertido en realidad. El R/D 176/2006 del 10 de febrero, está claro respecto a lo que se refiere tanto al empleado como al contratante atribuyendo a la relación imán y entidad religiosa, en la cual desarrolla su papel, un carácter de relación laboral (Planet, 2010).

Desde entonces, se considera imán en España aquella persona que, de manera estable laboralmente, ofrece servicios a una entidad religiosa musulmana que sea registrada en el Registro de Entidades Religiosas del Ministerio de Justicia y que cumple con su obligación de pagarle la S.S. Al final del año 2008 ya había 109 imanes en esta situación. El papel del imán en un país mayormente no musulmán consiste también en la representación institucional de la religión musulmana porque por su buena relación con la gente que suele frecuentar la mezquita le obliga a atender a consultas y preocupaciones, además de velar sobre los valores culturales y religiosos del país de origen, asistir a los matrimonios y los funerales, tareas que vienen impuestas por el contexto migratorio mismo, que superan su capacidad y que deben tenerse en cuenta a la hora de hablar de la formación.

A juicio de Planet (2010), se observa la poca profesionalización, excepto los imanes de las grandes mezquitas, para poder abarcar todas estas funciones porque entre ellos que ejercía este oficio en su país de origen y otros que empezaron a dedicarse al *imamato* después de haber llegado al país de acogida.

Hemos de reconocer que no se sabe la cifra de los imanes que ejercen este oficio en sus diferentes facetas, aunque algunas estimaciones hablan de 800 y que solamente aproximadamente unos 100 están regularizados ante la Administración de Empleo. Lo mismo se puede decir respecto al nivel de formación porque no se les ha expedido los certificados de aptitud para poder ejercer sus tareas. Según la autora, se puede hablar de perfiles diferentes de imanes, licenciados en la *shariá* con poca formación religiosa específica, otros enviados por universidades tradicionales como la *Qarawiyyin* en Marruecos o *el Azha* en Egipto, otros autodidactas en formación continuada a través de internet etc.

En cuanto a la formación que se da en colaboración con la universidad se puede hablar de cursos en coordinación con el Consejo Islámico y con universidades privadas como Camilo José Cela de Madrid, otros en colaboración con la Universidad Nacional a Distancia. Estos cursos se imparten a estudiantes que imanes en ejercicio o responsables en entidades musulmanas, se habla incluso de 10 mujeres en el curso 2009/10. Ello sin hablar de iniciativas ahí y allá en Murcia o Cataluña. No hemos de negar que últimamente se constata el interés respecto a la formación de los imanes en España a semejanzas de los países europeos.

## **La conceptualización del imán**

### ***El imán en el contexto regional***

A la hora de describir la trayectoria de diferentes imanes en la comunidad musulmana en Extremadura, es decir los veintitrés, aunque hemos hecho entrevistas en profundidad a diecisiete, se observa que hay una correspondencia entre sus orígenes y el del colectivo. Es decir que la amplia mayoría de estos imanes que residen y desarrollan su papel en las mezquitas de Extremadura no son solo de nacionalidad marroquí sino también proceden de la misma región origen del colectivo de los fieles marroquíes de la mezquita del pueblo. Quiere decir de *Uxda* o *Fkih Ben Salah y Tadla*. El imán en el contexto migratorio y por lo tanto en Extremadura posee un perfil particular

---

<sup>1</sup> CIE: Comisión Islámica de España

en cuanto a las funciones y la formación. Así, se puede catalogar dicho perfil en cuatro categorías según Chaabaoui (1994: 61-62 en Morera, 1999).

- a) El imán presidente: que desempeña doble papel, lo de imam y presidente de la asociación de la mezquita por ejemplo el caso de Badajoz.
- b) El imán sustituyente: que sustituye al imam oficial en caso de ausencia o de enfermedad etc. Este caso se da casi en todas las mezquitas.
- c) El imán obrero: es el perfil más frecuente, personas que combinan sus trabajos con el papel de imán. Este caso es el dominante en las mezquitas de Extremadura.
- d) El imán temporal: se refería a imanes prestados para decirlo de alguna manera, por otras mezquitas, es decir son imanes de prestigio que pasan por otras mezquitas para dirigir la oración y pronunciar el sermón, *la jutba*, del viernes.

Hemos tenido la ocasión de conocer a algunos de diferentes perfiles, unos llegan enviados por UCIDE<sup>2</sup> de Madrid, estos suelen ser de procedencia egipcia y precisamente de la prestigiosa universidad religiosa, el vaticano del mundo musulmán, *Al Azhar* del Cairo. Suelen aterrizar en principio en la mezquita de Badajoz donde reside el delegado de la CIE en Extremadura y después de estar aproximadamente 15 días en la mezquita *An-nur* el presidente “les presta” a otras comunidades de la zona, una o dos como máximo, agotando así, el resto del mes sagrado (Ramadán).

Otro perfil se envía desde el Ministerio de Asuntos Religiosos de Marruecos a través del Consulado de Marruecos en Sevilla. Suele ser profesor de la *Shariá* en una de las universidades del país. Según la información facilitada por el presidente de la comunidad islámica de Cáceres, ambos perfiles cobran entre 3000 euros en el primer caso y más de 2000 euros en el segundo. Las comunidades locales se encargan, voluntariamente, la hospitalidad exige, del alojamiento además de entregarle una buena propina cuando termine la estancia. La visita de los imanes en Ramadán no cubre todas las veintitrés comunidades de la zona sino solamente algunas como Badajoz, Cáceres, Almendralejo y Talayuela donde haya asentamiento importante de musulmanes.

### **Perfil de los imanes en Extremadura**

Durante el proceso de nuestra investigación de campo, hemos detectado que el perfil predominante dentro de los diecisiete imanes entrevistados, es el imán obrero, son personas que trabajan en el campo o en el comercio. El informante (I-1)<sup>3</sup> dice;

*Aquí en España todas las mezquitas funcionan gracias a los voluntarios. No se puede hablar de una mezquita bien estructurada con imán oficial etc. Se puede hablar de solamente el 10% de los imanes que están dados de alta en la Seguridad Social. Ello debido a los escasos recursos económicos de los fondos de las mezquitas. Si hubiera fondos ningún imán rechazaría una remuneración. A mi juicio ello debido a la falta de consciencia de la junta directiva de que el imán también tiene derechos entre ellos el derecho a la formalización de su situación laboral. Esto es aplicable a todas las mezquitas de España.*

O la confirmación del (I15)

*Te voy a confesar mi posicionamiento al respecto, yo prefiero trabajar y no vivir de una paga de la mezquita porque nosotros hemos salido de nuestro país para buscarse la vida, o sea que somos inmigrantes económicos antes de todo. En mi caso tengo una carga familiar muy grande, hermanos pequeños, padres mayores etc, con lo cual tengo que trabajar y no contar con lo poco, casi limosna, que te dan los fieles de la mezquita.*

<sup>2</sup> UCIDE: Unión de comunidades islámicas de España

<sup>3</sup> (I-1) (I-15): Imán 1 - imán 15

En consecuencia, sólo en los sermones del viernes *yumua* o las fiestas religiosas dirigen la oración y pronuncian la *jutba* (el sermón). Mientras que el resto de los días de la semana y en horarios de trabajo las mezquitas suelen ser desiertas hasta la hora de la oración de la tarde/noche el *maghrib* (crepúsculo) y *al ichaa* (cena).

El único imán que se dedica plena y exclusivamente a esta tarea, con un sueldo, además de dar clase de religión a los niños, es el imán de Badajoz. Este último llegó a Extremadura para estudiar medicina. Como no tuvo éxito en los estudios, se ha convertido a imán profesional. El caso de Badajoz es peculiar, no se sabe cuándo cobra, desempeña varias funciones. Es imán de la mezquita *Nur ad-darain* de Badajoz, presidente de UCIDEX<sup>4</sup> y delegado de la Comisión Islámica de España en Extremadura. Es decir que es la persona que más acumula varios cargos y funciones en la región. No se sabe con transparencia las cuentas ni de la mezquita ni de Ucidex, tampoco está interesado en celebrar elecciones democráticas; ello está generando un ruido dentro del colectivo musulmán perteneciente a UCIDEX exigiendo su dimisión. El resto de los imanes no reciben ninguna remuneración formal sino son voluntarios, aunque las comunidades islámicas desearían contratar a imanes profesionales. El imán (I7), a la hora de preguntarle sobre el tema dice;

*Lo achacaría al poder adquisitivo de la comunidad, o sea la gente carece de recursos económicos para poder cubrir los gastos de alquiler de la mezquita, más el agua, la luz, además de un sueldo de 700 /1000 € para el imán. Si, pasan del tema. Todas las iniciativas que hagamos salen de nosotros los imanes. Si, también, debería de nombrar y ayudar a los imanes para poder desempeñar su papel adecuadamente y no diferenciar entre mezquitas pequeñas y otras grandes porque todas las mezquitas de Alá son iguales. Tampoco el delegado de la Comisión Islámica de España en Extremadura hace nada. Está en Badajoz nombrado por Madrid, pero por desgracias no hace nada. No hay relación ninguna con los consulados al respecto. Creo que, salvo algunas ciudades grandes como Valencia, Madrid Sevilla etc., el resto nada.*

Hemos de señalar que casi la totalidad de los informantes (imanes) achacan la falta de imanes oficiales a tres factores, la falta de recursos económicos, la falta de implicación de la Comisión Islámica de España y en tercer lugar la falta de interés de las autoridades marroquíes. A pesar de que el monarca marroquí ha nombrado a un Consejo de *Ulema* (doctos en el islam) de Europa constituido en Marruecos para velar sobre los asuntos de los musulmanes marroquíes en la diáspora marroquí. Sin embargo, como observamos, no está desempeñando su papel para lo que se ha creado, peor aún, puedo confirmar que *Abdessalam Ghazwani*, el miembro destinado a España y por lo tanto a Extremadura, no ha vuelto a pisar la zona porque vive a caballo entre Madrid y Sevilla, el resto de su tiempo lo pasa volando en los aviones visitando la Meca y otros países musulmanes predicando *la daawa*, mientras que las comunidades musulmanas en la región, que necesitan ahora más que antes un interlocutor que pudiera dialogar con el Gobierno marroquí con la finalidad de encontrar soluciones para sus problemas de índole religiosa y económica, están abandonadas a su suerte.

### ***El imán y la comunidad religiosa***

Hemos de destacar que, en Extremadura, como en toda Europa, estamos ante la figura de imanes autoproclamados, que en todo caso son fruto de un contexto de precariedad comunitaria. Lo que sí es evidente es que buena parte de estas figuras religiosas comunitarias tienen un deficiente conocimiento de la realidad social, legal y política de la sociedad en la que se instalan, por no hablar de su escaso dominio de las lenguas europeas. (Moreras, 2007: 17)

En Extremadura hemos detectado, a través de las entrevistas a los imanes, que no se da una realidad de heterogeneidad dentro del colectivo de los fieles como lo es el caso en otras zonas de

<sup>4</sup> UCIDEX: Unión de comunidades islámicas de España en Extremadura

Europa como Holanda o en España mismo en zonas como Barcelona o Valencia donde haya colectivos de inmigrantes musulmanes multiétnicos y multilingües, hasta seguidores de otras escuelas jurídicas del islam.

la aparición de mezquitas y salas de oración plurinacionales o multiétnicas es un fenómeno propio de la inmigración. La heterogeneidad étnico-nacional y de ritos de los asistentes es una de las características de la mezquita durante los primeros tiempos de:

“la inmigración [...] en el caso de Valencia, el limitado número y, al mismo tiempo, la diversidad de procedencias de los inmigrantes musulmanes, hace inviable el funcionamiento de mezquitas adscritas a comunidades locales. Aquí, las mezquitas de la inmigración se distinguen por la diversidad de las procedencias étnicas y nacionales de los asistentes. Ello conlleva una variedad apreciable en cuanto al número de lenguas y ritos utilizados en la práctica religiosa” (Lacomba, 2000: 183-184).



**El imam de la mezquita de Cáceres impartiendo clases de árabe y religión (la foto está tomada por el autor).**



**El imán de la mezquita de Don Benito 2 en el sermón del viernes 18/06/2021 (la foto está tomada por Mohamed Khattabi, miembro de la junta directiva de la comunidad).**

Situaciones como estas exponen, sin duda, al imán a condiciones incómodas y complicadas para desarrollar su tarea. En nuestra región no se da este aspecto, salvo en algunos casos de subsaharianos y conversos. Sí que hemos de reconocer que existen factores, aunque no de la envergadura de la situación de los casos anteriormente citados, pero influyen en el papel del imán en la Mezquita. Se refiere en este contexto al factor tribal o de procedencia del colectivo, puesto que en todas las mezquitas los fieles marroquíes provienen o bien de la zona oriental o de la zona de *Tadla* (sureste de Casablanca), prueba de ello es que casi la totalidad de las juntas directivas se componen de personas procedentes de estas dos regiones. Nuestros informantes (imanes) lo reconocen claramente (I-2) confirma:

*“Para evitar problemas, antes de todo, el imán debe de ser de fuera. O sea que no pertenezca al mismo pueblo de la comunidad porque va a perder el respeto por parte de la comunidad. Como se dice en mi país “el cura del pueblo no se le besa la mano.” Si el imán pertenece a una zona fuera de la zona de origen de la comunidad o si fuera extranjero de otra nacionalidad sería mejor para el orden y el respeto.”*

O el (I-11) dice:

*“si, con los marroquíes, aunque existe el factor tribal pero cada vez menos porque la inmigración unifica a la gente. Este factor se nota y mucho en pueblos como Almendralejo y Don Benito. Me invitaron una vez a ejercer de imán, pero rechacé el ofrecimiento para evitar este tipo de problemas. Otra prueba más de ello, es que he sido testigo, cuando fui con un grupo de hermanos para recaudar dinero para construir una mezquita, sobre un hecho en lo cual el imán de la mezquita de Don Benito en el Sermón del viernes comento algo respecto a la ciudad de Tetuán en Marruecos. Por casualidad entre los asistentes estuvo un fiel de origen Tetuaní, que se sintió ofendido, se levantó y empezó a dar voces faltando el respeto al imán en protesta por el comentario de éste respecto a su ciudad natal. El imán intento explicarle que no era su intención criticar a los tetuaníes, pero en vano hasta que intervino uno de los fieles y le asesto una bofetada en defensa del imán. Esto es un ejemplo del factor del regionalismo o el tribalismo.”*

Entre las dificultades que encuentra el imán en la zona se destaca también, aunque en menor medida, la influencia de los creyentes que más aportan al fondo de la mezquita, ello se da en localidades donde haya propietarios de comercios o bazares pudientes como Almendralejo, Badajoz y Don Benito,

*“Si, este el peor defecto que viven las mezquitas. Aquel que aporta más al fondo de la mezquita se considera como si fuera Dios. Quiere ser el referente o el patriarca que dirige todo. Es algo corriente tanto aquí como en Marruecos. Respecto a nuestro caso no tenemos este problema, cuando llega el fin de mes cada uno participa con 10 € y está” (I-4).*

O el imán (I-6) que dice:

*“Si, existe y no solo ahora sino en toda la historia del islam. Los pudientes siempre tuvieron mucha influencia para poder dominar el campo religioso. El objetivo del adinerado consiste en reunir lo divino y lo temporal en sus manos.”*

En cuanto al resto, es decir los pueblos pequeños donde la mayoría de los fieles son obreros confirman que no existe este problema por el poder adquisitivo muy bajo del colectivo. El imán (I-5) dice:

*“No. No tenemos este problema igual que Almendralejo. Aquí cada uno aporta su cuota mensual por igual.”*

El imán (I-11) afirma:

*“No, todos pagan o aportan lo mismo Aquí en saucedilla dominan 3 tribus, Beni Chbel, Mhaya y Ulad Sidi Ali. ¡Cada uno aporta 5 o 10 euros!”*

En la misma línea, es decir el factor de influencias y presiones que se ejercen sobre el imán no sólo por parte de los fieles con poder económico, sino también por parte de la junta directiva. En este aspecto hemos notado varias quejas por parte de los imanes de la región por las múltiples injerencias en el quehacer del imán, y, por tanto, las limitaciones que puede causar respecto a su papel. El imán (I-4) dice:

*“Sí, por supuesto siempre por parte del Presidente o el vicepresidente de la Junta Directiva. Tienes que hacer esto o el otro, no alargues la oración y demás críticas etc.”*

U otro imán (I-10),

*“Si, se da a veces este caso en lo cual encontramos a gente, miembros de la junta directiva, que no tiene la remota idea sobre el islam, a pesar de ello, intentan presionar o llevar la contraria al imán. Son caras duras.”*

O el imán (I-11),

*“Si, existe. Actualmente soy imán y presidente de la junta directiva de la mezquita a la vez, estoy buscando la primera oportunidad que se me presenta para dejar el cargo por las presiones.”*

### **El imán y la generación**

En la investigación hemos intentado averiguar la percepción de los imanes respecto a la generación 1.5<sup>5</sup>, si asisten a la mezquita, el trato con el imán etc.

En este contexto hemos intentado averiguar la actitud de los imanes en Extremadura respecto a dicha generación comparándola con los veteranos. Hemos llegado a la conclusión que tampoco la mayoría de los imanes tienen buen concepto respecto a los jóvenes que a veces la valoración actitudinal roza el pesimismo total. Como nos informa el imán (I-9),

*“En cuanto a los jóvenes ya no tenemos juventud, la hemos perdido, se la ha llevado la droga. Ahora hemos empezado a preparar a niños cara al futuro educándoles y enseñándoles el Corán y la religión en general.”*

O el imán (I-11):

*“En cuanto a los jóvenes son pocos, la mayoría se la ha llevado la droga.”*

O el informante (I-12),

<sup>5</sup> El término generación 1.5 ó 1.5G fue introducido por el sociólogo de la Universidad de California en Irvine, Rubén Rumbaut, en un trabajo sobre generaciones migrantes (Rumbaut, 2004). En España han aplicado el concepto Feixa (2008) y Arcarons y Muñoz (2018) entre otros.

*“Los jóvenes que suelen asistir a la mezquita tienen buena educación, los que no asisten, se dedican a la mala vida (droga etc.) están lejos de nuestro mundo... allá ellos.”*

Una buena proporción de los imanes consideran que a pesar del número muy reducido de los jóvenes que suelen asistir a la mezquita no son conflictivos como lo son los veteranos. El imán (I-10) confirma al respecto:

*“los mayores suelen entrar en polémicas estériles con el imán llevándole la contraria careciendo de conocimiento. En cuanto a los jóvenes, al contrario, se conectan muy bien con el imán siempre que sea con buena formación.”*

O el imán (I-6):

*“Para empezar, la juventud está totalmente ausente, rara vez que asista a la mezquita, solo en ocasiones como ramadán, las fiestas y poco más. No tenemos problemas con ellos. Con quienes solemos tener problemas o conflictos es con los adultos o la primera generación.”*

### **La relación con las otras minorías musulmanas y con el género**

Dentro de la relación del imán con la comunidad musulmana, hemos de hacer alusión a su relación con las otras minorías musulmanas de otras nacionalidades que no sepan árabe, sobre todo en el sermón del viernes, ramadán o las fiestas religiosas, es en estas ocasiones cuando suelen asistir la mayoría de ellos. Dicha comunicación o incomunicación, mejor dicho, se agrava o se complica todavía más con la falta de perfeccionamiento del castellano de los imanes.

La diversidad de lenguas puede tener una mayor trascendencia. De hecho, la presencia de un auditorio en el que no todos tienen un dominio suficiente de la lengua árabe (a los inmigrantes musulmanes de países no árabes hay que añadir la presencia de musulmanes españoles, los conversos) puede obligar al imam a utilizar un lenguaje simplificado. Ello no tiene mayor importancia a nivel de las fórmulas rituales, que uno puede haber aprendido y repetir de manera mecánica, pero sí en relación, por ejemplo, con la vehiculación de los contenidos de *la khutba*. (el sermón) (Lacomba, 2000: 185). En Extremadura todos los imanes donde existan estas minorías reconocen expresamente este problema El imán (I-1) lo confirma de esta manera:

*“Si, existe este problema, en este caso nos apoyamos en alguien que sepa castellano para traducir. Esta ayuda del traductor se considera, en la realidad, un hándicap porque así, el imán no hace ningún esfuerzo para aprender el español.”*

También lo reconoce el imán (I-16):

*“Si, es un problema, en la fiesta de Ramadán vinieron 6 o 7 Subsaharianos y trate de hablar con ellos en árabe, me dijeron que no hablan ningún idioma más que el español. Por ello, el imán que reside en España tiene que dominar este idioma porque como sabemos los españoles son cerrados, fanáticos a su lengua y no hablan otra. Hemos de formar a los imanes en la lengua local.”*

En este punto respecto a la relación del imán con la comunidad musulmana no se puede pasar por alto el factor de género, es decir la relación de la mujer con el espacio religioso, la mezquita, y, por lo tanto, con el imán. Las características de esta relación son aplicables a la mujer musulmana en todo Occidente.

En Occidente, y al contrario de lo que se podría pensar en relación con la influencia ejercida por este contexto, esta situación se invierte y autoras como Nomani o Monturiol denuncian que las

mezquitas se han convertido en verdaderos «clubes de hombres.» Esta última autora afirma que «las musulmanas vivimos hoy mayoritariamente al margen de la vida de las mezquitas. La falta de espacio los viernes y las formas poco acogedoras con que muchos reciben la presencia femenina en la mezquita hace que algunos de los espacios para mujeres desaparezcan o queden reducidos a rincones aislados (Moreras, 2014: 137-138).

Extremadura no es una excepción, la mujer padece también esta invisibilidad en los oratorios, aunque sí que se nota su presencia en el mes de Ramadán en un rincón aislado, en una planta arriba o la parte trasera del espacio de los hombres. Lo mismo se puede decir respecto a su relación con el imán con quien se conecta a través del esposo, el hermano o la esposa del imán a la hora de hacerle cualquier consulta. Ello, lo hemos destacado en las entrevistas a estos informantes como el imán (I-1) que comenta al respecto,

*“la relación con la mujer es casi nula debido al sistema de valores en el islam. Si la mujer tiene que comentar algo al imán lo suele hacer a través de su esposo o su hermano etc. porque quedarse a solas con la mujer está mal visto.”*

U otro (I-5),

*“No tengo relación alguna con ellas, porque los esposos son celosos, tan celosos hasta el punto que a veces en el Sermón del viernes a la hora de aconsejar a los esposos a cuidar y respetar a las esposas algunos se enfadan considerando que a la mujer hay que dejarlas tranquilas. En cuanto a las mujeres que quisieran preguntar algo lo hacen a través de mi esposa puesto que todas son amigas en el pueblo.”*

### **Islam, terrorismo e imanes: cómo vivirlo desde Extremadura**

En nuestra investigación hemos dedicado un apartado, hablando de los imanes de Extremadura analizando las persecuciones que han sufrido éstos a raíz de los atentados de Cataluña, puesto que nuestro trabajo de campo lo hemos realizado meses después del verano de 2017, fecha de los atentados.

Una de las consecuencias de estos actos consiste en el aumento del sentimiento islamófobo en la sociedad española y el incremento de la desconfianza que afecta, al fin y al cabo, a la comunidad o el colectivo de los actores de estos atentados, es decir, el colectivo musulmán marroquí en nuestro caso. El ambiente estaba marcado por la indignación y la desconfianza hacia no solo el colectivo musulmán marroquí en Cataluña donde ocurrieron los hechos, sino al conjunto de esta población en todo el territorio nacional, puesto que el perfil de los terroristas, joven marroquí musulmán, es un perfil común que se da en todas las comunidades marroquíes musulmanas incluso nuestra zona, aunque no tienen ninguna relación con esta lacra.

En nuestro trabajo de campo, a través de las entrevistas en profundidad a los imanes de Extremadura hemos intentado averiguar cómo y si les han afectado esta ola de islamofobia porque como afirma Semmami:

*“El problema es que hay una “brecha de empatía” demostrada que condiciona nuestra respuesta emocional; esta última cambia en función de nuestra capacidad a relacionarnos con los hechos: las tragedias que nos afectan de cerca (geografía) o que afectan a víctimas con las que compartimos rasgos culturales o étnicos provocan una respuesta emocional más grande y nos conmueven más” (Semmami, 2017: 9).*

En este contexto, les hemos planteado una batería de preguntas respecto a estas consecuencias, es decir cómo les han afectado personalmente los atentados terroristas y la percepción que tiene el español medio del islam. Todos han confirmado claramente dicho afecto. Aquí citamos algunos ejemplos de las declaraciones de algunos imanes como lo es el imán (I-2),

*“Muchas veces entro en conversación con ciudadanos españoles sobre el tema no como imán, pero como árabe musulmán para averiguar lo que piensan, casi todos me dicen que todo esto es política, ellos saben que el verdadero islam no tiene nada que ver con el terrorismo. Me acuerdo que solo una persona que me dijo que si un día Franco levantara cabeza os echaría del país porque habéis venido a destruir nuestra patria.”*

O el imán (I-3),

*“Sí, por supuesto. Ser imán o un fiel musulmán más el día siguiente de los ataques terroristas te empiezan a bombardear por las preguntas incómodas, por ejemplo, por qué tus paisanos actuaron de esta manera. Te preguntan sobre el hecho no como caso aislado sino como si el terrorismo es parte del ADN o la génesis del islam. Yo, como imán intenté convencer a mi interlocutor de que son personas criminales prueba de ello es que casi todos tienen antecedentes penales etc. No sé si mi argumento me sirvió para algo o no.”*

En este contexto, los medios de comunicación tuvieron un impacto muy importante como arma de presión y divulgación de discursos o mensajes que dañan la imagen del colectivo marroquí musulmán. Como destaca Ruiz De Azcárate (2015: 8) el empleo equivocado, y en ocasiones claramente intencionado, de términos como terrorismo islámico/islamista/árabe/musulmán.

La identificación de Al Qaeda con el mundo musulmán, la ausencia de análisis profundos del contexto de las informaciones, la publicación de imágenes extremadamente duras en noticias sobre “terrorismo islamista” en la misma portada con imágenes de mezquitas o de fieles musulmanes rezando o la dominación de las informaciones acerca de las consecuencias negativas de los atentados en Occidente sobre los acontecidos en otras zonas, todo ello contribuye a crear una identificación entre religión musulmana y terrorismo. Siendo consciente de este papel peligroso de los medios de comunicación les hemos preguntado sobre cómo les han afectado el tratamiento de estos medios al asunto. Las respuestas han sido afirmativas como la del imán (I-3),

*“Hemos de distinguir entre los canales de televisión. Hay tres tipos: canales como tele economía o TV13, tienen un discurso implícito, terrorismo aparte, antiislam, hacen gran propaganda a los hechos terroristas intentando manipular y rabiar a la opinión pública contra los musulmanes. Otros canales como la primera que todos los domingos por la mañana difunde documentales sobre el islam o la civilización árabe, lo mismo puedo decir respecto al canal de Extremadura, son menos agresivos y relativamente neutrales. Otros como 24 horas son canales informativos normales”*

O la deli (I-8),

*“Claro, sobre todo cuando uno esté tomando algo en un bar y empiezan a sacar noticias respecto a los ataques, uno siente vergüenza creyendo que la gente lo van a identificar con aquellos. Gracias a Dios que el pueblo español ya está “vacunado” y maduro... sabe distinguir.”*

Consideramos que la mirada o el cambio de trato del vecindario o el entorno inmediato tanto de la mezquita como del barrio es un indicador del incremento del rechazo y la islamofobia, sobre todo sabiendo que este tipo de ataques suelen provocar reacciones rabiosas y a veces agresivas por parte de sectores de la población autóctona. Las respuestas de nuestros informantes oscilan entre la confirmación y la negación de la existencia de este tipo de comportamientos de rechazo. El imán (I-3) que dice:

*“Si, normal sobre todo al andar por la ciudad con traje típico (chilaba y gorro o turbante) llamas la atención de la gente porque ya el imaginario colectivo ha construido una imagen, aunque falsa, pero está ahí. Ello por ser musulmán. Por qué al hindú o el africano subsahariano llevando la misma ropa o traje típico de su país no llamaría tanto la atención como lo es en nuestro caso.”*

O el imán (I-7),

*“Si, sobre todo los primeros días de los ataques el vecino que te saludaba ya no te saluda como antes, le das el buen día y no te contesta, o al ver a una mujer con velo tapada sienten miedo al pasar a su lado etc.”*

Salvo estos dos casos el resto confirma que no hubo ningún cambio ni en la mirada ni en el trato. Por ejemplo, el imán (I-1) dice:

*“No, en absoluto, al contrario, la gente se ha solidarizado con nosotros, muchos vecinos se acercaron a la mezquita para preocuparse por nosotros. De nuestra parte hemos intentado explicar a la opinión pública local que estos tipos no nos representan y que no tienen nada que ver con el islam.”*

O el caso del imán (I-5),

*“No, en absoluto, solamente, hay que reconocerlo, en el momento de los ataques la gente se queda un poco perpleja bajo el efecto del shock, pero luego todo volvió a la situación anterior, a la normalidad.”*

Uno de los síntomas también del aumento del sentimiento islamofobo a raíz de los ataques terroristas de Cataluña, como es bien sabido, es que ha sido objeto de cobertura de los medios de comunicación en su día como lo confirma este párrafo que destacamos del diario *Catalunyaplural* del 16-08-2018:

*“Días más tarde, estos ataques contra oratorios se trasladaron a diversos puntos del estado español, como Fuenlabrada, donde apareció una cabeza de cerdo cortada ante un oratorio” (Vicente, 16-08-2018).*

El rechazo, asimismo, no se quedó en ofender a la comunidad a través de los símbolos y los referentes de su fe, como son las mezquitas, sino que se ha traducido a los ataques personales. Cuatro días después de los atentados, la concejala badalonesa *Fátima Taleb* denunció amenazas por las redes sociales. Y pocas semanas después, ya se hablaba de agresiones físicas consistentes en agredir a una mujer embarazada en Barcelona por llevar *Niqab*. Y es que un mes después de los atentados terroristas la evolución de la tensión conoció un repunte drástico respecto a los incidentes islamófobos registrados en todo el estado, solo en un mes, pasó de 51 incidentes en julio a 171 en agosto, según datos recogidos en el informe anual de la Plataforma Ciudadana Contra la Islamofobia (PCI).

Por ello, hemos preguntado a los imanes en las entrevistas para saber si se dieron casos parecidos en las mezquitas de Extremadura. Tres imanes han reconocido afirmativamente como los casos de (I-1) que dice:

*“Si, hubo cosas de este tipo sobre todo en los ataques de Charlie Hebdo en París pintadas en algunas paredes como “moros fuera” y otra vez intentaron quemar la mezquita quemando bolsas de plástico y cartón, pero no causó ningún daño. Yo, lo que a mí me gustó y aprecio es que se presentaron rápido in situ las autoridades,*

*policía y alcalde, que borraron las pintadas y nos pidieron perdón. Lo del fuego creo que han sido adolescentes, niños, también en aquella ocasión se presentó además del alcalde y la policía los medios de comunicación a los cuales expresamos, a pesar de nuestro malestar, que ha sido un hecho aislado sin importancia y que nosotros somos un colectivo tolerante porque nuestra religión insiste en la tolerancia y el perdón etc. Efectivamente hemos olvidado estos momentos dolorosos y la convivencia sigue igual.”*

El resto de los imanes negaron cualquier tipo de agresión o provocación. Para insistir en si los ataques provocaron algún tipo de conflictividad con los vecinos españoles, aunque fueran casos aislados, hemos detectado, a través de los informantes, que sí hubo uno y único incidente, lo de Talayuela. El imán (I-10) lo reconoce:

*“Nosotros estamos acostumbrados a vivir, de vez en cuando, conflictos entre familias y también en caso de algunos jóvenes.”*

El resto, todos, han negado rotundamente incidentes de este tipo. En la misma línea, es decir el fenómeno del terrorismo global, se ha tomado políticas y medidas securitarias tanto a nivel mundial como nacional para atajar el terrorismo islamista y yihadista sobre todo en los grupos juveniles musulmanes porque, como bien lo explica Mamdani (2004)

Cuando la religiosidad islámica, en sus distintas formas, es manifestada a través de ellos (los jóvenes), se ha legitimado la activación de la sospecha, trasladando la clasificación de “buenos” y “malos” musulmanes (Mamdani 2004 en Delgado 2018: 24).

En España, también se ha y están llevando a cabo medidas y proyectos de prevención sobre todo en zona con mayor presencia del colectivo musulmán como Cataluña y Andalucía. Delgado (2018: 23) dice al respecto que desde que se produjera el atentado del 11M en Madrid, en 2004 y se llevara a cabo la realización de un retrato robot del “terrorista islamista.”

Desde el PEN-LCRV (y su consecuente I Plan Transversal por la Convivencia y la Prevención de la Radicalización en la Ciudad de Málaga (2017-2020)), concluyen que los jóvenes son señalados como uno de los grupos más vulnerables en el proceso de “radicalización violenta.” La magnitud de los esfuerzos para domesticar a esta población se relaciona de un modo directamente proporcional con la magnitud de sospecha desde la que es observada. A mayor performatividad de religiosidad islámica, mayor recelo.

En nuestro trabajo de campo a través de las entrevistas a los imanes hemos trasladado esta preocupación a nuestros informantes que además sí reconocen que existe medidas de vigilancia como lo explica el imán (I-15):

*“No, no hay vigilancia ni control, solo recibimos visitas de la policía del Ministerio de Justicia que nos preguntan sobre cosas generales.”*

Afirman que se dedican a actividades de sensibilización a los jóvenes en el sermón del viernes. En este tema hemos observado que hay consenso. El imán (I-10) dice al respecto,

*“Si, en los medios de comunicación y en la mezquita también impartimos charlas a los jóvenes, pero todo el mundo sabe qué es el verdadero islam y que estos hechos son aislados.”*

U otro el (I-4),

*“Sí, por supuesto. Nosotros normalmente, de costumbre solemos sensibilizar a la gente no solo en temas del terrorismo sino en cualquier tema que está al día. Todo lo que pasa en la sociedad durante la semana, crímenes, violaciones, robos, terrorismo etc. lo trataremos en el sermón del viernes siguiente.”*

## Conclusión

Durante el proceso de observación de este colectivo hemos detectado que comparte los mismos denominadores comunes tanto con la diáspora musulmana en otros países como Francia, referente y laboratorio sociológico y antropológico ideal e ineludible en el estudio de este tema, como en otras regiones de España con mayor presencia de musulmanes, como es el caso de Cataluña

En cuanto al imam, figura indisociable de la mezquita, hemos tratado la importancia de esta figura para la comunidad puesto que no se puede imaginar una mezquita sin imam, ambos van de la mano. Según los *ulemas* (eruditos) el papel del imam es muy diverso y abarca múltiples funciones. Hemos constatado que en Extremadura el papel de los imanes se limita en guiar a los creyentes en la oración y el sermón del viernes, en algunas mezquitas impartir clases de árabe y religión.

En nuestra región hemos observado en el trabajo de campo, la ausencia de la verdadera figura de un imam en el sentido estricto de la palabra por falta de recursos económicos para poder contratar a un imán profesional de fuera, con lo cual esta tarea la desempeña los voluntarios que más formación religiosa tengan en comparación con los demás.

En este trabajo etnográfico respecto a los imanes de la región hemos llegado a la conclusión de que son todos voluntarios, con lo cual no viven del oficio sino de la agricultura o la venta ambulante, debido a que el colectivo no puede soportar un salario digno a estos por la baja renta del sector agrícola. La mayoría de los imanes proceden de zonas rurales, con un nivel de formación religiosa mediano y en la mayoría de los casos procede de la misma zona de los fieles, factores que han hecho que estamos ante casos de bricolaje o parcheo que consolidan un discurso y prácticas religiosas que se basan en el islam popular marroquí rural.

En cuanto a su relación con la comunidad musulmana, se caracteriza por la incomunicación con otros colectivos no árabes por la falta de dominio del idioma castellano. Con el colectivo marroquí, en la mayoría de los casos, sufren de las presiones de la junta directiva. En lo que se refiere a las mujeres los contactos o la comunicación se hace a través de los varones, esposos o la propia mujer del imán. Hemos de destacar que la relación con la juventud es tensa caracterizada por la antipatía y el desentendimiento en ambos sentidos.

La lacra del terrorismo que nos tocó vivir en Barcelona, durante el verano de 2017, tuvo un impacto dañino sobre los imanes de la región respecto a la mirada de la sociedad y el sentimiento propio respecto a los ataques y los mensajes transmitidos por los medios de comunicación. Todos confirmaron que han vivido estos hechos y momentos con dolor por el daño causado a la imagen del musulmán, con todo lo que conlleva ello respecto al trato de los vecinos a los imanes y las mezquitas. En nuestra región no se notó tal efecto, excepto algunos incidentes aislados, pintadas en las mezquitas, El trato de la gente no ha cambiado por llevar muchos años de residencia en los pueblos, lo que les ha hecho ganar la confianza de la sociedad extremeña.

Para combatir este mal, el terrorismo y la radicalización de los jóvenes, aunque los imanes tienen confianza absoluta en la juventud musulmana local por su moderación y por estar “vacunada” contra esta lacra siguen adoctrinando a los fieles a través de los sermones del viernes para evitar las fuentes de propaganda del terrorismo, internet, y controlar a los hijos en casa y su entorno en la calle.

## Bibliografía

- Alonso, L. R. (1994): "Sujeto y discurso: el lugar de la entrevista abierta en las prácticas de la sociología cualitativa", Recuperado en <http://mastor.cl/blog/wp-content/uploads/2016/01/Alonso-Cap-2-Sujeto-y-Discurso-El-Lugar-de-La-Entrevista-Abierta.pdf>
- Delgado T, V. (2018). El “Pacto Antiyihadista” y las estrategias de lucha contra la “radicalización violenta”: implicaciones jurídicas, políticas y sociales 1 REIM N° 24 (junio).
- El Diario Cataluña-plural del 16/08/2018: ¿Es Cataluña más islamófoba después de los atentados? Vicente Sandra. Recuperado en <https://catalunyaplural.cat/es/es-cataluna-mas-islamofoba-despues-de-los-atentados/>
- Gorden, R. (1956). Dimensiones of the depth interview. The American Journal of Sociology. Vol LXII

- Chaabaoui, M. (1994) "Rôle et statut de l'imam en France", en CIEMI "Intermédiaires culturels: le champ religieux", Migrations-Société, vol. 6 : 33-34.
- Chebel, M. (2004). *Dictionnaire amoureux de l'islam*. Paris: Ed. Plon.
- Lacomba, J. (2000). La inmigración musulmana y el islam institucionalizado: La figura de los Imame inmigrantes. Recuperado de <https://revistas.comillas.edu/index.php/revistamigraciones/article/view/4454/4270>
- Mamdani, M. (2004): Good Muslim, Bad Muslim. America, the Cold War, and the Roots of Terror, New York, Pantheon. <https://doi.org/10.5860/choice.42-1839>
- Martinez, V. M, (1999). *Técnicas cualitativas de investigación social, reflexión metodológica y práctica profesional*. Madrid: Ed. Síntesis sociología.
- Morera J (1999): musulmanes en Barcelona. Espacios y dinámicas comunitarias Fundación CIDOB. Recuperado de <https://www.files.ethz.ch/isn/145638/Musulmanes%20en%20Barcelona.pdf>
- Moreras, J. (2007). Imames en Europa El déficit de formación de los imames y su excesiva influencia sobre la comunidad forman argumentos erróneos en torno a la autoridad religiosa islámica. *Revista Afkar/Ideas* (invierno): 6-19.
- Moreras, J. (2014). Musalas, Mezquitas y Minaretes: Etnografía de las Mezquitas en Europa. Recuperado de <http://www.awraq.es/blob.aspx?idx=5&nId=109&hash=f404fd2e74e10cf6a904e95f11b712d8>
- I Plan Transversal por la Convivencia y la Prevención de la Radicalización Violenta en la Ciudad de Málaga 2017-202. Recuperado de <https://riuma.uma.es/xmlui/handle/10630/13800>
- Planet, A.I., Contreras, J., Moreras, J. (2008). *¿Conflictos por el reconocimiento? Las polémicas en torno a los oratorios musulmanes en Cataluña en islam e Inmigración Madrid*, España: Ed. Centro de Estudios Políticos y Constitucionales.
- Ruiz, de A. C. J. (2015). Islam, terrorismo y medios de comunicación. Recuperado de [http://www.ieee.es/Galerias/fichero/docs\\_opinion/2015/DIEEE083-2015\\_Islam\\_Terrorismo\\_MediosComunicacion\\_J.Azcarate.pdf](http://www.ieee.es/Galerias/fichero/docs_opinion/2015/DIEEE083-2015_Islam_Terrorismo_MediosComunicacion_J.Azcarate.pdf)
- Saint Blancat, Ch. (1997). *L'islam de la diaspora*. Paris: Ed. Bayard.
- Semmami, S. (2017). Tras los atentados de Barcelona el yihadismo en España plantea nuevos interrogantes. Recuperado de [http://www.ieee.es/Galerias/fichero/docs\\_opinion/2017/DIEEE0125-2017\\_Yihad-Cataluna\\_Salma\\_Semmami.pdf](http://www.ieee.es/Galerias/fichero/docs_opinion/2017/DIEEE0125-2017_Yihad-Cataluna_Salma_Semmami.pdf)
- Taylor S J Y Bogan R. (1997). *Introducción a los métodos cualitativos de investigación*. Barcelona: Ed. Paidós.